



T.C.

MARDİN ÜNİVERSİTESİ

LİSANAÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

TEMEL İSLAM BİLİMLERİ ANA BİLİM DALI

TEFSİR BİLİM DALI

YÜKSEK LİSANS TEZİ

HZ. PEYGAMBER'E SALLALLAHU ALEYHİ VE

SELLEM DİL UZATMAK VE BUNA KUR'AN

PERSPEKTİFİNDEN REDDİYE

(الطعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم والرد عليه من المنظور القرآني)

ÖĞRENCİNİN ADI VE SOYADI

MAMADOU COULİBALY

18800024

DANIŞMAN: Dr. Öğr. Üyesi ABDUSALAM YOUSSEF

MARDİN 2020



جمهورية تركيا  
جامعة ماردين أرتكلو  
عماد البحث العلمي والدراسات العليا

### عنوان البحث

الطعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم  
والرد عليه من المنظور القرآني

### إعداد الباحث

مامادو كوليبالي

18800024

المشرف: د. الأستاذ عبد السلام يوسف

قدمت هذه الرسالة استكمالاً لمتطلبات الحصول على درجة الماجستير في تخصص علم التفسير في جامعة ماردين أرتكلو

ماردين- تركيا

1441هـ 2020م

T.C.  
MARDİN ARTUKLU ÜNİVERSİTESİ  
LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ

Dok. No: MAU-FRM-  
04-ENSTİTÜ/07  
İlk Düz.  
Tar.:02/01/2020  
Rev. No/Tar.:  
00/...  
Sayfa: 1/1

TEZ ONAY SAYFASI FORMU



TEZ ONAYI

Enstitümüz Temel İslam Bilimleri Anabilim Dalı 18800024 numaralı tezli yüksek lisans programı öğrencisi MAMADOU COULİBALY 'in hazırladığı “Hz. Peygamber’e Sallallahu Aleyhi Vesellem Dil Uzatmak Ve Buna Kur’an Perspektifinden Reddiye” başlıklı Yüksek Lisans tezi ile ilgili Tez Savunma Sınavı, Lisansüstü Eğitim-Öğretim ve Sınav Yönetmeliği uyarınca 18/08/2020 Salı günü saat 14:00’da yapılmış, tezin onayına oybirliğiyle karar verilmiştir.

Danışman Dr. Öğr. Üyesi Abdulsalam Youssef	İmza 
Üye Doç. Dr. Abdurrahman ENSARI	İmza 
Üye Doç. Dr. Mohamed KALOU	İmza 

ONAY:

Bu tezin kabulü, Enstitü Yönetim Kurulu'nun ...../...../20.... tarih ve ...../..... sayılı kararı ile onaylanmıştır.

...../...../20....

Enstitü Müdürü

Hazırlayan: Birim Kalite Komisyonu	Kontrol Eden: Üniversite Kalite Komisyonu	Onaylayan: Üniversite Kalite Komisyon Başkanı
---------------------------------------	--	--

## TAAHHÜTNAME

### LİSANS ÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ MÜDÜRLÜĞÜNE

Mardin Artuklu Üniversitesi Lisansüstü Eğitim-Öğretim ve Sınav Yönetmeliğine göre hazırlamış olduğum “HZ. PEYGAMBER’E SALLALLAHU ALEYHİ VE SELLEM DİL UZATMAK VE BUNA KUR’AN PERSPEKTİFİNDEN REDDİYE” adlı tezin tamamen kendi çalışmam olduğunu ve her alıntıya kaynak gösterdiğimi ve tez yazım kılavuzuna uygun olarak hazırladığımı taahhüt eder, tezimin/projemin kağıt ve elektronik kopyalarının Mardin Artuklu Üniversitesi Türkiye’de Yaşayan Diller Enstitüsü arşivlerinde aşağıda belirttiğim koşullarda saklanmasına izin verdiğimi onaylarım. Lisansüstü Eğitim-Öğretim yönetmeliğinin ilgili maddeleri uyarınca gereğinin yapılmasını arz ederim.

Tezimin tamamı her yerden erişime açılabilir.

18/08/2020

Öğrencinin Adı Soyadı

MAMADOU COULİBALY

## الإهداء

إلى إمام المتقين، وأسوة المؤمنين، الذي بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وجاهد في الله حق جهاده حتى أتاه اليقين:

سيدنا ونبينا محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وسلم)

إلى من كان متيماً بحب الرسول الأمين:

والدي الشيخ عبد الله كوليبالي (حفظه الله تعالى)

إلى والدتي فاطمة جاري (حفظها الله تعالى)

إلى زوجتي فاطمة كوني (حفظها الله)

وإلى أولادي موسى، وعبد الله (حفظهما الله)

إلى كل من أحب سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأحب سيرته المرضية وخلقه الكريم الذي هو مستعل على كل خلق عظيم

إلى هؤلاء جميعاً أهدى هذه الرسالة.

مامادو كوليبالي

## شكر وتقدير

أشكر الله عز وجل شكرا يليق بجلاله وعظمته، على ما وفق، ومن علي، وأعانني على كتابة هذه الرسالة النفيسة، لسيد البشر: محمد بن عبد الله (صلى الله عليه وسلم).

كما أشكر جامعة ماردين، والقائمين عليها من أساتذة وموظفين على قبولهم لهذا البحث، وصبرهم حتى الانتهاء منه.

والشكر موصول إلى المشرف الجليل على هذا العمل، فضيلة الشيخ:

## الدكتور / الأستاذ عبد السلام يوسف

الذي استفدت منه، ومن توجيهاته الشيء الكثير، وأسأل المولى سبحانه وتعالى أن يثيبه على ما بذل، ويجعل ذلك في صحيفة أعماله، ويبارك له في وقته وعمله.

وبهذه المناسبة أوجه شكري للجنة الاختبار الشامل، واللجنة المكلفة بمناقشة هذه الرسالة على ما يبذلونه من جهد، وأرجو من الله أن يجعله في ميزان حسناتهم.

كما أنني أوجه شكري الخاص لكل من أعان في هذه الرسالة من: مشورة أو نصيحة، أو طباعة، أو مراجعة أو أي وجه من وجوه المساعدة، وأسألهم أن يسامحوني فيما أنقلت عليهم، وأن يجعلنا وإياهم وجميع المسلمين مفاتيح لكل خير، مغاليق لكل شر، وأن يهدينا جميعاً إلى سواء السبيل.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

## قائمة المحتويات

أ	قائمة المحتويات
د	الملخص
هـ	ÖZET
و	ABSTRACT
ز	الرموز و المصطلحات
1	مقدمة
2	أهمية البحث
4	الخطة
5	الباب الأول الطعن وأسبابه وأشكاله
7	الفصل الأول تعريف الطعن لغة واصطلاحاً
12	الفصل الثاني أسباب الطعن في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه
18	الفصل الثالث أقسام الطعن في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه
18	القسم الأول الطعن في النبي الأمين بواسطة القرآن الكريم
18	الطعن بأن القرآن الكريم أساطير الأولين
20	قول الطاعنين بأن القرآن سحر
21	قول الطاعنين بأن القرآن الكريم شعر
24	قول الطاعنين بأن القرآن الكريم كهانة
26	قول الطاعنين بأن القرآن الكريم أضغاث أحلام
28	القسم الثاني الطعن في شخصيته صلوات الله وسلامه عليه وفيه أنواع

28	قول الطاعنين بأنه مفتر
29	قول الطاعنين بأنه مجنون
30	القول بأنه يأكل الطعام
30	القول بأنه يمشي في الأسواق
31	القول بأن يكون معه صاحب من الملائكة
31	القول بأن يكون له كنز
31	القول بأن تكون له جنة في الدنيا
31	الطعن بأنه مسحور
32	الباب الثاني الطعن في سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه والرد عليه
33	الفصل الأول الرد في اللغة وفي الاصطلاح
34	المبحث الأول تعريف الرد في اللغة وفي الاصطلاح
36	الفصل الثاني
36	أنواع الرد حسب الطعن فيه
37	الفصل الثاني أنواع الرد حسب الطعن فيه
37	المبحث الأول الردود الإجمالية
39	فضائل القرآن الكريم
41	أسماء القرآن الكريم وأوصافه
43	معرفة ملك الوحي- الروح القدس- في القرآن الكريم
44	معرفة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وطرف من سيرته
46	صفات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
55	خصائص النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه
62	مصدر القرآن الكريم (الوحي) وتعريف الوحي وما يتعلق به
70	فترة الوحي الإلهي
70	حديث الإفك

71	اجتهاد النبي صلوات الله وسلامه عليه
74	مسألة علم الغيب
77	المبحث الثاني الردود التفصيلية أقسام الرد حسب الطعن فيه
77	القسم الأول الرد على الطاعنين في النبي الأمين بدون واسطة
77	القول بأنه اختلق القرآن الكريم من عند نفسه
82	القول بأنه مجنون والرد عليه
89	القول بأنه بشر والرد عليه
94	القسم الثاني الرد على الطاعنين في النبي الأمين بواسطة القرآن الكريم
94	القول بأن القرآن الكريم أضغاث أحلام والرد عليه
99	القول بأن القرآن الكريم شعر
106	القول بأن القرآن الكريم سحر والرد عليه
114	القول بأن القرآن الكريم كهانة
121	القول بأن القرآن الكريم أساطير الأولين
129	الخاتمة
130	النتائج
134	التوصيات
135	قائمة المراجع

## الملخص

رسالة ماجستير

الطعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم والرد عليه من المنظور القرآني

مامادو كوليبالي

جامعة ماردين آرتكلو

عمادة البحث العلمي والدراسات العليا

صفحة 154: 2020

إن البحث الذي نحن بصدده مبني على بيان طعون الطاعنين في رسول الله صلى الله عليه والرد عليه في ضوء القرآن الكريم، فلما كان البحث كذلك قام الباحث ببيان أنواعه الطعن فيه صلوات الله وسلامه عليه، وأسبابه.

ثم قام الباحث بالرد عليه من خلال منظور القرآن الكريم وذلك بإتيان الآيات وتفسيرها وفق آراء المفسرين في تفاسيرهم نحو: تفسير مفاتيح الغيب، وإرشاد العقل السليم، وروح المعاني، وأضواء البيان، والتحرير والتنوير وغيرهم، حتى وصل الباحث إلى نتيجة بطلان تلك الطعون.

ومن أهم ما تبين لي أنه لا يمكن ولا يصح لأحد أن يطعن في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه سواء كان في حياته أو غير ذلك، بل يجب على كل الناس أن يتبعوا النبي صلوات الله وسلامه عليه في أمورهم كلها لأن خلقه مستعل على كل خلق وممكن منه، ولأن شريعته باقية إلى يوم لا ينفذ مال ولا بنون.

الكلمات الرئيسية: الطعن، الرد، الرسول، القرآن الكريم، الوحي الإلهي.

## ÖZET

Yüksek Lisans Tezi

**HZ. PEYGAMBER'E SALLALLAHU ALEYHİ VE SELLEM DİL UZATMAK VE  
BUNA KUR'AN PERSPEKTİFİNDEN REDDİYE**

**MAMADOU COULİBALY**

**MARDİN ARTUKLU ÜNİVERSİTESİ**

**LİSANSÜSTÜ EĞİTİM ENSTİTÜSÜ**

2020: 154 sayfa

Bu çalışmamız, Hz. Peygamber (s.a.v)'e dil uzatma, O'nu tenkit etme konularını ve bu tenkitlere karşı Kur'an ışığında verilen cevapları içermektedir. Çalışmamız öncelikle bu müfterilerin Allah Resulüne sarf ettiği kötü sözleri, O'na neler söylediklerini ve bu karalama çeşitleriyle sebeplerini ele almaktadır.

Araştırmamız daha sonra Kur'an ayetleriyle deliller göstermenin yanı sıra bu deliller hakkında Mefâtihu'l-Gayb, İrşâdu Akli's-Selîm, er-Rûhu'l-Me'ânî, Edvâu'l-Beyân, et-Tahrîr ve't-Tenvîr vb. tefsir eserlerindeki müfessirlerin görüşlerini ve ayet tefsirlerini aktararak iddialara cevaplar vermektedir.

Bu çalışma neticesinde bizim için ortaya çıkan en önemli sonuçlardan birisi, Allah Resulünün ne hayatı ne de başka bir yönüyle ilgili tenkit edilmesinin ona dil uzatılmasının asla doğru olmayacağı gerçeğidir. Aksine tüm insanlar her türlü işlerinde O'na (s.a.v) tabi olmalıdır, çünkü O'nun (s.a.v) ahlakı en üstün ve en sağlam ahlaktır. O'nun getirdiği din ise hiçbir şeyin fayda sağlamayacağı kıyamet gününe kadar baki kalacaktır.

**Anahtar Kelimeler: Karalama, Resûl, Kur'ân-ı Kerîm, İlahi vahiy, Ayet.**

## **ABSTRACT**

Master's Thesis

### **CHALLENGING THE MESSENGER OF GOD, MOHAMMED (PEACE BE UPON HIM) AND THE RESPONSES OF THESE CHALLENGES IN THE PERSPECTIVE OF THE HOLY QURAN**

**By: MAMADOU COULIBALY**

**MARDIN ARTUKLU UNIVERSITY**

**DEANSHIP OF POSTGRADUATE STUDIES AND SCIENTIFIC**

**RESEARCEH**

**2020:154 PAGES**

This research based on clarifying the challenges of the challengers against the Messenger of God, peace be upon him, and the responses on them in the light of the holy Qur'an, the researcher listed the types of challenges against the prophet, and the reasons behind them.

The researcher responded to them through the perspective of the holy Qur'an by coming up with the verses and interpreting them according to the views of their interpreters like below:

Interpretating the keys of the unknown, guiding a sound mind, the spirit of meanings, the lights of clarifications, liberation, enlightenment and other things. The researcher reached to the conclusion of the invalidity of these challenges.

One of the most important things that it became clear to me is that it is not possible or right for anyone to challenge the Messenger of God, peace be upon him, neither while he was alive, nor after his death, Rather, all people must follow the Prophet, peace be upon him in all their affairs, because his supreme morals can't be compared to others, and because his Sharia will last to the doom's day , where neither money nor children will be helpful.

Key words: The Challenges, The Responses, The Messenger, The Holy Quran, The Divine Revelation.

## الرموز و المصطلحات

المختصر	المعنى	المختصر	المعنى
ش:	الشهرة.	د.ش:	دون الشهرة.
ت:	التحقيق.	د.ت:	دون التحقيق.
م:	المترجم.	ن:	الناشر
ط:	الطبعة	د.ط:	دون الطبعة
تا:	التاريخ.	د.تا:	دون التاريخ.
ج:	الجزء.	ص:	الصفحة
هـ:	سنة هجرية.	م:	سنة ميلادية.
ق.م	قبل الميلاد.		

## مقدمة

الحمد لله الذي أنزل إلينا كتابه العظيم رحمة وذكرى، وهدى وبشـرى، فأناز به السبيل، وأقام به الحجة، وفرق به بين الحق والباطل، ورفع به من شاء من عباده، وفضلهم على كثير ممن خلق تفضيلاً. والصلاة والسلام على إمام المتقين، وأسوة المؤمنين، سيدنا ونبينا الأمين، الذي بلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وجاهد في الله حق جهاده حتى أتاه اليقين.

وأصل الوسائل التي تعين على فهم الكتاب سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ومن خلال تفسير القرآن الكريم، وتبليغ هذا الدين القيم وجهت إليه بعض الاتهامات حيث يقول الله سبحانه وتعالى ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوْلُونَ﴾ [الأنبياء: 5]. ولذا قام الباحث بدراسة موضوعية بعنوان «الطعن في سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه والرد عليه في المنظور القرآني» راجياً من الله سبحانه وتعالى التوفيق والسداد ابتغاء مرضاته إنه الولي على ذلك والقادر عليه.

## أهمية البحث

تأتي أهمية البحث من أهمية القرآن الكريم ، فالقرآن الكريم أكثر من ذكر هذه الاتهامات وتفنيدها بعد ذلك ، ثم إن العلاقة وثيقة بين الماضي والحاضر ، فأتباع كفار قريش أطلوا بقرونهم مرة أخرى ويحاولون النيل من الرسول الأمين صلوات الله وسلامه عليه.

### أسباب اختيار الموضوع:

شرف العلم بشرف معلومه ويضاف إلى ذلك:

- 1- من خلال مطالعة الباحث عدم وجود بحث مستقل يتحدث عن هذا الموضوع مع أهميته البالغة.
- 2- الدفاع عن النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه ضد الطاعنين وقد عادوا مرة أخرى في هذا العصر والدفاع عنه يفرضه إيماننا بالله وبرسوله.

### أهداف البحث وغاياته:

البحث الذي بين أيدينا له أهداف وغايات عديدة ومن أهمها:

- 1- ابتغاء مرضاة الله سبحانه وتعالى.
- 2- بيان أقسام التهم التي وجهت إلى الرسول الأمين صلوات الله وسلامه عليه في منظور القرآن الكريم.
- 3- إبراز الرد على تلك الاتهامات بنص القرآن الكريم مباشرة ثم بأقوال العلماء والمفسرين.
- 4- إظهار شخصية النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه ومكانته في المنظور القرآني.

### الدراسات السابقة :

لا شك أن هنالك كتباً حوت بين دفتيها بعض هذه التهم ضد رسول الله صلوات الله وسلامه عليه أو في ثنايا بعضها الآخر ، لكنني لم أجد بعد طول مطالعة ومتابعة من أفرد هذا الموضوع في بحث مستقل يعالجه من جميع جوانبه ولذا عازمت على تتبع هذه التهم في القرآن الكريم وكيف رد عليها وفندها

ليكون بذلك بحثاً كاملاً مستقلاً يجمع كل ما وجه إلى رسول الله من اتهامات وطعون كان الغاية منها الحيلولة دون دخول الناس في دين الله أفواجا.

والكتب التي أفدت منها:

- 1- تأويل مشكل القرآن، لابن قتيبة، (ت: 276هـ—)، ت: إبراهيم شمس الدين، ن: دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان.
- 2- مفاتيح الغيب، لفخر الدين الرازي، (ت: 606هـ—)، ن: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط: الثالثة - 1420 هـ.
- 3- مناهل العرفان في علوم القرآن، لمحمد عبد العظيم الزرقاني (ت: 1367هـ)، ن: مطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه، ط: الثالثة.
- 4- دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب، لمحمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني الشنقيطي (ت: 1393هـ)، ن: مكتبة ابن تيمية. ط: الأولى 1417 هـ.
- 5- تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد، للطاهر ابن عاشور، (ت: 1393هـ)، ن: الدار التونسية للنشر - تونس، سنة النشر: 1984 هـ.
- 6- دعاوى الطاعنين في القرآن الكريم في القرن الرابع عشر الهجري والرد عليها، لعبد المحسن بن زين بن متعب المطيري، ن: دار البشائر الإسلامية، بيروت - لبنان، ط: الأولى، 1427 هـ.

### منهج البحث:

اتبع الباحث في منهجه عدة مناهج، فاتبع المنهج التاريخي ليستحضر تلك الحقبة الزمنية وما حدث فيها مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. واتبع المنهج الموضوعي الاستقرائي، وذلك من خلال تتبع الآيات الكريمة التي تتحدث عن الطعون والاتهامات التي وجهت إلى نبينا الكريم. واتبع المنهج النقدي، وذلك من خلال دراسة تلك الطعون والرد عليها رداً علمياً موضوعياً.

## الخطة

قسم الباحث البحث إلى مقدمة وبابين وخاتمة.

أما في المقدمة فبين الباحث فيها أسباب اختياره لها ، وأهداف البحث وغاياته، والدراسات السابقة فيه ومنهجه فيه وكذلك الخطة.

### الباب الأول الطعن وأسبابه وأشكاله

وذلك من خلال ثلاثة فصول

الفصل الأول تعريف الطعن في اللغة و في الاصطلاح

الفصل الثاني أسباب الطعن في سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه

الفصل الثالث أنواع الطعن فيه صلوات الله وسلامه عليه

### الباب الثاني الطعن في سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم والرد عليه من خلال المنظور

#### القرآني

الفصل الأول معرفة الرد وما يتعلق به وفيه مبحثان

المبحث الأول تعريف الرد في اللغة وفي الاصطلاح

المبحث الثاني أقسام الرد وذلك من مطلبيين

المطلب الأول الردود الإجمالية

المطلب الثاني الردود التفصيلية

الفصل الثاني أنواع الرد حسب الطعن فيه

وفيه مبحثان

المبحث الأول الرد على الطاعنين في النبي الأمين بدون واسطة

المبحث الثاني الرد على الطاعنين في النبي الأمين بواسطة القرآن الكريم

#### الخاتمة

تشتمل على ما يأتي

- النتائج

- والتوصيات

## الباب الأول الطعن وأسبابه وأشكاله

مقسم إلى ثلاثة فصول:

الفصل الأول: تعريف الطعن في اللغة و في الاصطلاح

الفصل الثاني: أسباب الطعن في سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه

الفصل الثالث: أنواع الطعن فيه صلوات الله وسلامه عليه

## الفصل الأول

### تعريف الطعن في اللغة و في الاصطلاح

## الفصل الأول تعريف الطعن لغة واصطلاحاً

الطعن في اللغة: ( ط ع ن ) " طعن " هو القدح، والنخس، يقال: طعنه بالرمح أي قدحه بآلة، وهو على سبيل الحقيقة، ويقال: طعن في الشيء أي قدح فيه وهذا النوع على سبيل المجاز. فأما مضارعه فقد اختلف فيه العلماء إلى أقوال كثيرة<sup>1</sup>.

قال بعضهم إن مضارع " طعن بالرمح، وطعن فيه " يكون مضموم العين يعني طعن يطعن من باب نصر، وإليه ذهب الأزهري، والكسائي وقال بعضهم يكون مفتوح العين يعني طعن يطعن من باب قطع وإليه أجاز الفراء<sup>2</sup>.

وحكى بعضهم أن طعن بالرمح يكون مضارعه مضموم العين يعني طعن يطعن من باب نصر، ويكون مضارع " طعن فيه " مفتوح العين، يعني طعن يطعن من باب قطع<sup>3</sup>.

ورجل مطعان: أي كثير الطعن للعدو، وهم قوم مطاعين، وجاء في الحديث " ليس المؤمن بالطعان " بمعنى لا يكون المؤمن وقاعاً في أعراض الناس بالقدح، والطاعون: يعني الوباء والجمع الطواعين<sup>4</sup>.

يرى الباحث أن مضارع " طعن بالرمح، وطعن فيه " يكون مفتوح العين لأن كل فعل من باب قطع يأتي مضارعه على وزن يفعل بالفتح إن كان عين الفعل، أو لامة حرفاً من حروف الحلق<sup>5</sup>، نحو: سأل، يسأل بالفتح، وفتح يفتح بالفتح. والله أعلم.

1 ينظر: الرازي، محمد ابن أبي بكر ابن عبد القادر الرازي، مختار الصحاح، ت: محمود خاطر، ن: مكتبة لبنان ناشرون - بيروت، ط: جديد، 1415 هـ - 1995 م، ص: 190.

2 ينظر: الرازي، مختار الصحاح، ص: 190.

3 ينظر: ابن فارس، أحمد ابن ابن زكرياء القزويني أبو الحسين، (ت: 395 هـ)، مقاييس اللغة، ت: عبد السلام، ن: دار الفكر، 1399 هـ - 1979 م، ج3/ ص: 412.

4 ينظر: ابن فارس، معجم مقاييس اللغة، ج3/ ص: 412. وينظر: ابن منظور، جمال الدين، محمد ابن مكرم ابن علي أبو الفضل الإفريقي (ت: 711 هـ)، لسان العرب، د.ت، ن: دار صادر بيروت، ط: الثالثة 1414 هـ.

5 وإليكم حروف الحلق ما يلي: الهمزة، والهاء، والعين والحاء، والغين، والحاء. وسمي تلك الحروف بحروف الإظهار أيضاً.

وأما في الاصطلاح: ومن خلال مطالعتي لم أجد من يعرفه من حيث الاصطلاح ولكن يمكن لنا أن نعرفه بأنه هو طعن أهل الكفر في سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه بواسطة وبدون واسطة لهدم دين الإسلام.

فالمراد بقولنا: (طعن) فيه معنيان:

أولاً: الحسي هو الضرب بألة حادة كانت أو غير حادة، وهو فعل متعد ويأتي المضارع بضم العين وذهب بعضهم إلى مفتوح العين.

ثانياً: المعنوي هو القدح في الشيء، كالقدح في النسب، وهو فعل لازم ويأتي المضارع مفتوح العين، وهذا النوع هو المراد<sup>1</sup>.

والمراد بقولنا: (أهل الكفر) هو عن كل من يطعن في أعراض النبي صلوات الله وسلامه عليه سواء كانوا كفار قريش أو منافقين أو مستشرقين أو علمانيين ...

والمراد بقولنا: (رسول الله صلوات الله وسلامه عليه) خاتم الأنبياء و إمام المرسلين سيدنا وحبیبنا محمد صلوات الله وسلامه عليه.

فالمراد بقولنا: (واسطة) واسطة القرآن الكريم أو الملائكة كجبريل عليه السلام وإلى غير ذلك. ومما يدل عليه قوله تعالى حكاية عن الكفار: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ﴾ [سبأ: ٤٣].

والمراد بقولنا: (بدون واسطة) يعني طعون الكفار في شخصية الرسول صلى الله عليه مباشرة دون أي واسطة، كما يقول الله سبحانه وتعالى حكاية عنهم ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ [القلم: ٥١].

1 ينظر: المطيري، عبد المحسن المطيري، دعاوى الطاعنين في القرآن الكريم والرد عليها، د.ت، ن: دار البشائر الإسلامية بيروت، ط: الأولى، 1427هـ، م، ص/25.

والمراد بقولنا: (لهدم دين الإسلام) يعني غرضهم نفي النبوة وهدم دين سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه. ويدل عليه قوله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [التوبة: ٣٢].

ويضاف إلى ذلك أن الطاعنين في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه هم المشككون في دينه، ونبوته، وما أنزل إليه من الوحي المتلو وغير المتلو، ويوردون الشبه، والاشكالات، والاضطرابات على المسلمين لإسقاط دين الإسلام عموماً، وإسقاط قدسية القرآن من قلوب المسلمين، ونفي نبوة محمد صلوات الله وسلامه عليه ورسالته خاصة التي هي أساس الإسلام وركن الشريعة، لأن الإيمان به متعلق بالإيمان برسالته التي إذا سقطت سقطت الشريعة كلها ولا يبقى للمسلمين باقية ولا قوة.

ويمكن لنا أن نقسم هؤلاء الطاعنين إلى ثلاثة أصناف:

**الصنف الأول: كفار قريش** سواء كانوا مشركين أو منافقين. وهم الذين كانوا ينكرون من عقيدة التوحيد، وكذلك يتعجبون من تخصيص الله تعالى محمداً صلوات الله وسلامه عليه بالنبوة، والرسالة، والوحي وإلى غير ذلك.

**الصنف الثاني: المستشرقون:** والكلمة من استشرق (Orientalism): «عبارة دالة على الاتجاه نحو الشرق، ويطلق على كل ما يبحث في أمور الشرقيين وثقافتهم، وتاريخهم، ويقصد به ذلك التيار الفكري الذي يتمثل في إجراء الدراسات المختلفة عن الشرق الإسلامي، والتي تشمل حضارته، وأديانه، وآدابه، ولغاته، وثقافته»<sup>1</sup>. وهؤلاء هم المتشككون في نبوة محمد صلوات الله وسلامه عليه ورسالته، وكذلك يلغون التشكيك في قلوب المسلمين بنبيهم، وقرآنهم، وشريعتهم، وفقههم.. وغيرهم.

**الصنف الثالث: العلمانيون،** أو تلاميذ المستشرقين، أو العقلانيون ..

1 الندوة العالمية، الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة، د.ت، ن: دار الندوة العالمية، د.ط، د.تار، ج1/ص

ويقصد بهم تلاميذ المستشرقين الذين رضعوا منهم أفكارهم وطعنهم في كتاب الله سبحانه وتعالى، ومع ذلك يدعون الإسلام، ويتكلمون باسمه، ويزعمون أنهم بهذا لا يريدون إلا الإصلاح ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ [البقرة: 11].

ويضاف إلى ذلك أنهم من أبناء جلدتنا، وأسماؤهم كأسمائنا، ولكن يطعنون في الإسلام باسم الإسلام، فيلبسون الأمور على الناس عامة، وعلى البعض خاصة، لذلك كان الرد على هؤلاء، وكشف أباطيلهم، وتليبساتهم من أعظم الواجبات، وأكد الفرائض، حتى تحذر الأمة منهم، وتسلم من شرهم<sup>1</sup>؛ والحديث الشريف يؤكد هذا المعنى: عن حذيفة ابن اليمان الذي كان يسأل رسول الله صلوات الله وسلامه عليه عن الشر، فقد سأله بأن يصف لهم دعاة الذين يكونون على أبواب جهنم فقال صلوات الله وسلامه عليه «نَعَمْ قَوْمٌ مِنْ جِلْدَتِنَا وَيَتَكَلَّمُونَ بِأَسْنَتِنَا» الحديث.<sup>2</sup>

1 ينظر المطيري، دعاوى الطاعنين في القرآن والرد عليها، ص35.

2 متفق عليه: البخاري، محمد ابن إسماعيل أبو عبد الله (ت:256)، صحيح البخاري، ت: د. مصطفى ديب البغان: دار ابن كثير، ط: الثالثة، 1407هـ. كتاب المناقب، باب: علامات النبوة، رقم الحديث: (3411). ومسلم، أبو الحسين مسلم ابن الحجاج، صحيح مسلم ن: دار الأفاق الجديدة بيروت، كتاب الإمارة، باب الأم ر بلزوم الجماعة، رقم الحديث، (4890).

## الفصل الثاني

أسباب الطعن في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه

## الفصل الثاني أسباب الطعن في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه

لما عرف أهل الكفر قيمة الرسول صلى الله عليه وسلم، وأهمية القرآن الكريم بدأوا بالطعن في الإسلام والمسلمين انتصاراً لكفرهم وشركهم، فعدوا كل من خرج عن الكفر والشرك أعداء لهم، بينما الله يحذر المسلمين والمؤمنين من أن يتخذوا الكفار واليهود والنصارى أولياء لأنهم أعداء الدين والرسول. والآية الكريمة تؤكد هذا المعنى في قوله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ [المتحنة: 1] وذلك في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [المائدة: 51].

والناظر في الأسباب يجد أنها قد تنوعت تنوعاً عديداً، فتارة تكون بالتعجب، وتارة بالتشكيك، وتارة بالإنكار وإلى غير ذلك. وإليك بعض الأسباب:

أولاً: تعجب كفار قريش من تخصيص الله تعالى محمد صلوات الله وسلامه عليه بالرسالة والوحي والنبوة، والآية الكريمة تؤكد هذا في قوله تعالى: ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ [ص: 4].

- أ- كونهم يتعجبون من عقيدة التوحيد حيث يقول الله عز وجل مخبراً عن المشركين: ﴿أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ﴾ [ص: 5].
- ب- قول الطاعنين: إن الله عز وجل لم يجد رسولا إلى خلقه إلا محمداً صلوات الله وسلامه عليه.
- ج- إنكار الطاعنين رسالة النبي صلوات الله وسلامه عليه بأن ينزل القرآن الكريم على رجل غيره، فقال تعالى: مخبراً عن الكفار ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: 31].

ثانياً: كونهم منكروين من أن يجعل الله بشراً رسولا والدليل في قوله تعالى مخبراً عن المشركين: ﴿قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: 94]. يقول الصابوني: أي إن السبب الذي منع المشركين وغيره من الطاعنين من الإيمان بعد وضوح المعجزات هو استبعاد من جعل الله بشراً رسولا إلى الخلق، فلماذا يكون

رسولا بشرا، ولا يكون رسولا من الملك؟<sup>1</sup>. وهذا ما ذهب إليه جمهور المفسرين منهم البيضاوي<sup>2</sup>، والخازن<sup>3</sup>، وأبو السعود<sup>4</sup>، وكذلك ابن عجيبة<sup>5</sup>، وغيرهم.

ثالثا: كون أهل الكفر شاكين في وجود الله عز وجل وما أنزل الله على عبده سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، كما في قوله تعالى ﴿وَأَرْتَابَ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ﴾ [التوبة: 45] بين تعالى أن عدم إيمان هؤلاء إنما كان بسبب الشك والريب، وهذا يدل على أن الشاك المرتاب غير مؤمن بالله قاله الرازي<sup>6</sup>.

ويضاف إلى ذلك أن هؤلاء يشكون في وحدانية الإله، وكذلك يشكون في نبوة محمد صلوات الله وسلامه عليه، ولأجل ذلك يطعنون فيه بواسطة وبدون واسطة.

#### وسائل الطاعنين:

وأقصد بالوسائل تلك الطرق التي كانوا يتبعونها في سبيل النيل في الطعن في كتاب الله تعالى قديما، كقول بعض كفار قريش لبعض بأن ينصتوا للقرآن الكريم، وأن يعارضوه بالخرافات من الشعر

1 الصابوني، محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، د.ت، ن: دار الصابوني القاهرة ط: الأولى، 1417هـ، ج2/ص 162.

2 ينظر: البيضاوي، عبدالله ابن عمر الشيرازي، (ت: 685هـ)، أنوار التنزيل، ت: محمد عبد الرحمن، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، ط: الأولى، 1418هـ، ج3/ص 448.

3 ينظر: أبو الحسن، علي ابن محمد ابن إبراهيم ابن عمر أبو الحسن (ت: 741هـ) تفسير الخازن، ت: محمد علي شاهين، ن: دار الكتب العلمية بيروت، ط: الأولى، 1415 هـ ج3/147.

4 ينظر: أبو السعود، محمد ابن مصطفى، (ت: 982هـ) إرشاد العقل السليم، د.ت، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، د.ط ج5/ص 195.

5 ينظر: ابن عجيبة، أبو العباس ابن محمد ابن عجيبة الحسيني (ت: 1224هـ)، البحر المديد، ت: أحمد عبد الله القرشي أحمد عبد الله، ن: د. حسن عباس زكي - القاهرة، ط: 1419هـ، ج3/234.

6 فخر الدين الرازي، محمد ابن عمر ابن الحسن ابن الحسين (ت: 606هـ)، مفاتيح الغيب، د.ت، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، ط: الثالثة، 1420هـ، ج16/ص 60.

والمكاء والتصديّة، وأن يرفعوا أصواتهم بالكلام الذي لا فائدة فيه ليشوشوا على قارئ القرآن الكريم كالنبي صلوات الله وسلامه عليه.

وأما وسائل الطاعنين في العصر الحديث فإليكم نبذة مختصرة منها<sup>1</sup>:

إن الناظر في صنيع الطاعنين في العصر الحديث يجد أنهم لم يتركوا أي وسيلة إلا سلكوها لتحقيق أهدافهم الفاسدة المبنية على التشكيك والإنكار. ومنها :

تأليف الكتب:

قد اهتم الطاعنون بتأليف الكتب في جميع العلوم الإسلامية والشرقية ولا سيما في القرآن الكريم ، والحديث النبوي.

ومن تأليفهم حول القرآن الكريم، والأحاديث الشريفة<sup>2</sup>:

1- تأليف ((ريشارد بل)) ترجمة للقرآن الكريم... سنة 1937م / 1941م.

2- ومقدمته للقرآن الكريم

3- الحديث عند المسلمين لريشارد بل سنة 1913م-1922م،

4- معلومات محمد عن العهد القديم لريشارد بل سنة 1945م.

إنشاء المؤسسات التعليمية من : مدارس، ومعاهد، وجامعات، وغيرها.

ومنهم من عبر عن أهمية المدارس كالمبشر (جون تكلمي) حيث قال يجب علينا تشجيع الناس إلى

المدارس، وأن نشجع على الأخص التعليم الغربي<sup>3</sup>.

1 د. ش: د. عمر ابن إبراهيم، آراء المستشرقين حول القرآن الكريم وتفسيره، د.ت، دار طيب- الرياض، ط: الأولى،

1413هـ/1992م، ص 49-67.

2 عمر ابن إبراهيم، آراء المستشرقين حول القرآن، ص، 100.

3 عفاف صبره، المستشرقون ومشكلات الحضارة، دار النهضة العربية، ط: 1985، ص: 44.

## ومن المدارس:

أسس البابا ((سلفستر الثاني)) مدرستين عربيتين لتدريس اللغة العربية والحضارة الشرقية. الأولى في ((روما)) والثانية في ((راميس)) وكذلك أضاف مدرسة ثالثة وهي مدرسة ((شارترز))

## ومن المعاهد:

أنشأ الفرنسيون ((المعهد الفرنسي للآثار الشرقية)) في القاهرة، ودمشق، وطهران، وتونس وغيرهم.

## ومن الجامعات في الدول الإسلامية:

- 1- الجامعات الأمريكية في بيروت، أنشئت سنة (١٢٨٣هـ / ١٨٦٦م) وفروعها في تركيا والقاهرة.
- 2- جامعة القديس يوسف في بيروت سنة (١٢٩١هـ / ١٨٧٤م) أنشأها اليسوعيون بدعم من فرنسا.

## ومن عقد المؤتمرات:

وهذا يقوم بتبادل الرأي والخبرات فيما يحقق أهدافهم، والتخطيط الأعمال في المستقبل. ومنها:

مؤتمر عقد في القاهرة سنة ١٩٠٦م في منزل (عربي) تحت شعار (الدين لله والوطن للجميع) وبلغ عدد إرسالياته (٦٢) عضوا مسيحية وكان هدف المؤتمرين تحويل الأنظار عن المقاومة المصرية للاستعمار وأنها ليست إسلامية وإنما هي وطنية تقودها الوحدة الوطنية أي المسلمون والنصارى.

ويضاف إلى ذلك الانتاج الأدبي المعادي للإسلام الذي كتبه ((سلامة موسى)) في كتاب (اليوم والغد) وما كتبه ((حسين طه)) في كتاب (مستقبل الثقافة في مصر)... وغيرهم<sup>1</sup>.

إنشاء الجمعيات وإصدار المجلات والصحف<sup>2</sup>:

1 ينظر: عمر ابن إبراهيم، آراء المستشرقين، ص. 63.

2 ينظر: عمر ابن إبراهيم، آراء المستشرقين، ص. 53-54.

وكذلك اهتم الطاعنون بإنشاء الجمعيات لتحقيق أهدافهم. ومنها :

1. أنشأ الأمريكيون (الجمعية الشرقية الأمريكية) في أمريكا سنة 1842م.
2. مجالات علمية دراسية تحليلية، ومجالات استعمارية سياسية، وكذلك تنصيرية غايتها الأساسية ارتداد المسلمين عن دينهم وتتصير الوثنيين.

ولاشك أنما في كتابات الطاعنين وتحقيقهم لتراث المسلمين من أجل خدمة أغراضهم وأهدافهم الفاسدة، ليتعرفوا على أسرار الدين العظيم ولا سيما خصوصية النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه.

## الفصل الثالث

أقسام الطعن في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه

### الفصل الثالث أقسام الطعن في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه

إن الناظر في القرآن الكريم يجد أن الطعون التي وجهت إلى رسول الله صلوات الله وسلامه عليه من قبل الكفار أو المستشرقين، أو العلانيين أو غيرهم من الطاعنين، تنقسم إلى قسمين أساسيين هما: الطعن فيه بواسطة القرآن الكريم، والطعن فيه بدون واسطة يعني الطعن في شخصيته مباشرة.

القسم الأول الطعن في النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه بواسطة القرآن

فأما الطعن في النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه بواسطة القرآن منها ما يأتي:

#### الطعن بأن القرآن الكريم أساطير الأولين

الأساطير وحدها أسطورة، والأسطورة في اللغة مشتقة من كلمة "السَّطْر" بسكون الطاء، و"السَّطْر" بفتح الطاء، لفظة تفيد الصف من الشيء، والجمع أسطر وأسطار وأساطير، ويقال بني سطرًا وغرس سطرًا. ويطلق السطر على الخط، والكتابة، ويقال سطر من كتب، وستر من شجر مغروس ونحو ذلك. ويدل عليه قول الله سبحانه وتعالى ﴿بِئْنَ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ [القلم: ١] أي وما يكتبون.

ويقال سطرًا بمعنى ألفها، وستر علينا أي أتانا بالأساطير. ويقال سطر فلان علينا إذا جاء بأحاديث تشبه الباطل، ويقال هو يسطر ما لا أصل له بمعنى يؤلف<sup>1</sup>.

1 ينظر: الخليل، الخليل ابن أحمد البصري، (ت: 170هـ)، العين، ت: مهدي المخزومي، إبراهيم السامرائي، ن: دار ومكتبة الهلال، د.ط. ج7/ص 210. وينظر الأزهرى، أبو منصور محمد ابن أحمد ابن الأزهرى (ت: 370هـ)، تهذيب اللغة، ت: محمد عوض مرعب، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، ط: الأولى 2001م. ج12/ص 229. وينظر: الجوهري، إسماعيل ابن حماد الجوهري، (ت: 393هـ) تاج اللغة، ت: أحمد عبد الغفور، ن: دار العلم بيروت ط: الرابعة 1407هـ، ج2/ص 684. وينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج4/ص 363. وينظر: مرتضى، محمد ابن عبد الرزاق الحسيني، (1205هـ)، تاج العروس، ت: مجموعة، ن: دار الهداية، ط: الثانية ج12/24-27.

## وأما الأسطورة في الاصطلاح:

عرفها الطبري: "هي ما سطره الأولون في كتبهم من الأحاديث والأخبار التي لا صحة لها ولا حقيقة"<sup>1</sup>.

وعرفه الراغب الأصفهاني فقال: هي "شيء كتبه كذبا ومينا، فيما زعموا"<sup>2</sup>. ومما يدل عليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا﴾ [الفرقان: ٥].

ومما يؤكد هذا المعنى قول ابن عجيبة: بأن أساطير الأولين هو ما سطره الأولون وكتبوه من الخرافات كرستم وغيره، وأضاف إلى ذلك بأنها أباطيل الأولين التي سطورها في كتبهم، من غير أن يكون لها حقيقة<sup>3</sup>.

والى هذا المعنى ذهب الطاهر ابن عاشور وذكر في تفسيره أن الأسطورة هي الشيء المسطور في كتب الأقدمين من الأكاذيب والأباطيل، والترهات. كأحاديث رستم وأسفنديار<sup>4</sup>. وكذلك محمد الأمين الشنقيطي<sup>5</sup>. ويكاد يتفق المفسرون في هذا المعنى مع اختلاف ألفاظهم.

ومن خلال ذلك المعنى نقول إن الأسطورة ليست شفوية، بل هي كتابية، مصدرها كتب وصحف، ومدونة عن الأولين والأقدمين. وكذلك يرى الباحث أنها تطلق على الزمن الماضي البعيد وقد تستمر إلى

1 ينظر: الطبري، ابن جرير الطبري، (ت: 310هـ)، تفسير الطبري، ت: عبد الله ابن محسن التركي، عبد الله بن عبد المحسن التركي، ن: دار هجر ط: الأولى، 1422هـ، ج 17/ص 97.

2 الأصفهاني، الحسين ابن محمد الأصفهاني، (ت: 502هـ) المفردات، ت: صفوان الداودي، ن: دار القلم دمشق بيروت، ط: الأولى، 1412هـ، ص 410.

3 ابن عجيبة، تفسير البحر المديد، ج 3/ 120. وينظر: ج 5/ص 337.

4 ابن عاشور، محمد الطاهر ابن عاشور، «تحرير المعنى السديد وتنوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد» (ت: 1393هـ)، د.ت، ن: دار التونسية، 1984هـ، ج 7/ 182.

5 محمد الأمين الشنقيطي، محمد المختار الشنقيطي (ت: 1394هـ) أضواء، د.ت، ن: الفكر بيروت لبنان - لبنان، 1415هـ، ج 2/ص 362. وينظر: في تفسيره ج 5/ص 349. وينظر في تفسيره ج 6/ 15.

الزمن الحاضر، ولا يطلق على القصص الواقعية، بل يطلق على ما تناهى من أخبار الماضين وقصص الأولين.

ولا شك أن الطاعنين أضافوا القرآن الكريم إلى غير الله وهو بني آدم ومما يؤكد هذا المعنى قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: 103].

### قول الطاعنين بأن القرآن سحر

إذا تأملنا في هذه الآية ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ﴾ [المدثر: 24] نجد أن بعض الكفار سمو القرآن الكريم بأنه سحر، والذي جاء به سموه بأنه ساحر ﴿وَقَالَ الْكَاْفِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ [ص: 4]. فالآن ننتقل إلى تعريف السحر لغة واصطلاحاً.

السحر في اللغة: هي عبارة عن كل ما لطف مأخذه ودق، والسحر عمل تقرب فيه إلى الشيطان وبمعونة منه<sup>1</sup>. وقيل إنه كل شيء خفي سببه ولطف ودق.

وأما في الاصطلاح: قد اختلف العلماء في تعريف الاصطلاح؛ منهم من قال لا يوجد تعريف جامع مانع، ومنهم من عرفه حسب حقيقة السحر، ومنهم من عرفه حسب تخيله.

الأول: تعريف السحر حسب تخيله: "إن السحر مختص بكل أمر يخفى سببه ويتخيل على غير حقيقته ويجري مجرى التمويه والخداع" ذكره الرازي<sup>2</sup>.

الثاني: تعريف السحر بحسب حقيقته: قال ابن قدامة الحنبلي "هو عقد ورقي وكلام يتكلم به، أو يكتبه، أو يعمل شيئاً في بدن المسحور أو قلبه، أو عقله، من غير مباشرة له"<sup>3</sup>.

1 ابن منظور، لسان العرب، ج4/ص 348.

2 فخر الدين الرازي، التفسير الكبير، ج3/ص، 619.

3 ابن قدامة المقدسي، عبد الله بن أحمد ابن قدامة (ت: 620 هـ)، المغني، د.ت، ن: مكتبة القاهرة، د.ط، 1388 هـ - 1968م، ج9/ص28.

وقال سعد سعيد أحمد عبده: "إنه علم بواسطته يتم اتفاق بين ساحر بكفره، وشيطان بقدراته على حصول ما هو مقدر الخلق من تقدير الخالق"<sup>1</sup>.

وقال آخرون إن السحر لا يوجد له تعريف جامع مانع، لأن السحر فيه أقسام كثيرة. ولعل ما ذهب إليه الفريق الثاني - يعني تعريف السحر من حيث حقيقته - هو الأرجح. والله أعلم.

وأما سبب الترجيح: فالجواب عنه من ثلاثة أوجه:

**الوجه الأول:** لأن التصديق مبني على التصور يعني أن الحكم على الشيء مبني على معرفة هذا الشيء إن لم تعرف على ذلك الشيء فكيف تحكم عليه؟ بينما الله سبحانه وتعالى قد حكم على حكم السحر فقال ﴿ولكن الشياطين كفروا﴾ الآية [البقرة: 102].

**الوجه الثاني:** لأن التعريف الأول لا نستطيع أن نحكم على حكم السحر بشكل صحيح، وأنه يدل على نوع من أنواع السحر وهذا شيء من بين الأشياء فمعلوم أن الحكم مبني على الأغلب لا على الأقل، إذا كان كذلك فلا شك أن يكون مناسباً للتعريف وإلا لاختلط الحكم على الناس أو لبطل الحكم.

**الوجه الثالث:** لأن التعريف الثاني جامع مانع ومن خلاله نستطيع أن نحكم على السحر كما حكم عليه القرآن الكريم بقول الله عز وجل: ﴿إنما نحن فتنة فلا تكفر﴾ [البقرة: 102].

قول الطاعنين بأن القرآن الكريم شعر:

1 د: ش، سعد سعيد أحمد عبده، أصول السحر، د:ت، ن: دار ابن الجوزي، ط: الأولى، 1432-2011، ص، 131-

الشعر في اللغة مشتقة من كلمة "شعر" ففيه أصلان معروفان، أحدهما دال على نبات والآخر على علم<sup>1</sup>، والشعر هو منظوم القول بالوزن والقافية<sup>2</sup>، وهو مبني على القريض المحدود بعلامات لا يجاوزها. وجمع الشعر أشعار، وقائله شاعر وجمعه الشعراء، وسمي الشاعر شاعراً لأنه يشعر بما لا يشعر به غيره<sup>3</sup>.

وأما تعريفه في الاصطلاح:

فقد عرفه الجرجاني فقال: "هو كلام مقفى موزون على سبيل القصد".

وعرفه المنطقيون بأنه "قياس مؤلف من المخيلات والغرض منه انفعال النفس بالترغيب والتنفير"<sup>4</sup>.

وإليه ذهب ابن خلدون وغيره من العلماء<sup>5</sup>.

من خلال هذه التعريفات ندرك أن الشعر قول موزون ويلتزم القافية، وقد يدل على المعنى، وهو فن أدبي معروف عند الأمم كلها ولا سيما عند العرب، وكذلك يصور الشاعر الحياة كما يحسها، ويعتمد على الإيقاع، والعاطفة، والخيال.

1 مقاييس اللغة، ج3/149.

2 أبو الفرج، ابن قدامة البغدادي، (ت: 337هـ)، نقد الشعر، د.ت، ن: مطبعة الجوائب - قسطنطينية، ط: الأولى، 1302، ص3.

3 الأزهرى، تهذيب اللغة، ج1/ص268.

4 الجرجاني، علي ابن محمد الجرجاني، (ت: 816هـ) التعريفات، ت: جماعة، ن: دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، ط: الأولى، 1405هـ، ص127.

5 ابن خلدون، عبد الرحمن ابن محمد ابن خلدون، (ت: 808هـ)، ديوان المبتدأ والخبر ت: خليل شحاد، ن: دار الفكر - بيروت، ط: الثانية، 1408هـ، ج1/ص789.

ولا شك أن الشعر من باب الكلام فحسنة حسن وقبيحة قبيح ويؤكد هذا المعنى قول سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه «إن من الشعر حكمة»<sup>1</sup>.

ومن هنا يجدر بنا أن نتحدث عن أوصاف الشعراء الموجودة في سورة الشعراء.

يقول الله سبحانه وتعالى في سورة الشعراء: ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ الآية [الشعراء: ٢٢٤ - ٢٢٧]. وبالنظر إلى هذه الآيات نجد أنها قسمت الشعراء إلى صنفين:

**الصنف الأول:** الشعراء المذمومون: هم أهل الضلالة، ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى ﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ﴾ ويؤكد هذا المعنى ما جاء في تفسير الرازي حيث قال في ﴿الغَاوُونَ﴾ إنهم الضالون. و إليه ذهب الإمام القرطبي حيث قال: إنهم زائلون عن الحق<sup>2</sup>.

وأضاف إليه فخر الدين الرازي أن الله سبحانه وتعالى بين تلك الغواية بأمرين:

**الأمر الأول:** قول الله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ﴾ والمراد منه أنهم قد يمدحون الشيء بعد أن ذموه وقد يذمونه بعد أن مدحوه، ويعظمونه بعد أن استحقروه ويستحقرونه بعد أن عظموه، وهذا يدل على أنهم لا يطلبون الحق والصدق بشعرهم.

**والأمر الثاني:** قول الله عز وجل: ﴿وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ﴾ والمراد منه أنهم يرغبون في الجود ويرغبون عنه، وينفرون عن البخل ويصرون عليه، ويمدحون في الناس بأدنى شيء صدر عن أحدهم، وبعد ذلك يرتكبون الفواحش من جهرها وسرها التي لا يرضى عنها الله سبحانه وتعالى بل يبغضها ويمقتها حق البغض كما في الآية الكريمة ﴿كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾ [الصف: ٣]. والأدلة في ذلك كثيرة جدا. وهذه كلها ونحوها من علامات الغواية والضلالة.

1 البخاري، كتاب الأدب، باب: ما يجوز من الشعر، رقم الحديث: (6145). ومسنند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحديث:

(15786) وسنن ابن ماجه، كتاب: الأدب، باب الشعر، رقم الحديث: (3755).

2 القرطبي، محمد ابن أحمد، ابن أبي بكر، ابن فرح، القرطبي، (ت: 671هـ) جامع لأحكام القرآن، ت: أحمد البردزني،

وإبراهيم الأطفيش، ن: دار الكتب المصرية القاهرة، المصرية - القاهرة، ط: الثانية، 1384هـ.

**الصنف الثاني:** الشعراء الصالحون: هم أهل الإيمان والصالحين، وقد استثنى الله سبحانه وتعالى هؤلاء بأربعة أمور :

**الأمر الأول:** قوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ والمراد منه الذين يؤمنون بالله، واليوم الآخر، والكتب، والملائكة، والرسول، وكذلك يؤمنون بالقدر.

**الأمر الثاني:** قوله تعالى ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ هم أهل الطاعة الذين يشتغلون بالأعمال الصالحة، وذلك متعلق بأربعة أشياء: أحدها: العلم، وثانيها: النية، وثالثها: الصبر، ورابعها وهو الأخير: الإخلاص<sup>1</sup>.

**الأمر الثالث:** قوله تعالى ﴿وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا﴾ يكون أشعارهم في دعوة الخلق إلى الحق عموماً ولا سيما في وحدانية الله تعالى ونبوة الرسول الأمين صلى الله عليه وسلم.

**والأمر الرابع وهو الأخير:** قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾ أن لا يذكروا هجو أحد إلا على سبيل الانتصار ممن يهجوهم، ويدل عليه قوله تعالى ﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ [النساء: 148]. وهذا مرتبط بالشرط وهو ترك الاعتداء<sup>2</sup>.

### قول الطاعنين بأن القرآن الكريم كهانة

الكهانة في اللغة: من "كهن" بمعنى قضى له بالغيب، أو ادعاء علم الغيب، ويقال كهن، يكهن، كهانة، ويقال كهن لهم الرجل: أي إذا ما قال لهم قول الكهنة<sup>3</sup>، ومنه الكاهن وجمع الكاهن: الكهان، وقلمًا يستعمل تكهن الرجل<sup>4</sup>.

1 البغوي، محيي السنة، الحسين ابن مسعود البغوي، (ت: 510هـ)، تفسير البغوي، معالم التنزيل في تفسير القرآن = تفسير البغوي، ت: محمد عبد الله النمر، ن: طيبة، ط: الرابعة، 1417هـ، ج1/ ص 73.

2 مفاتيح الغيب. ج24/ ص 538-539.

3 ينظر: تاج العروس، ج36/ ص 81.

4 ينظر: تهذيب اللغة، ج6/ ص 18.

وعرف ابن الأثير "الكاهن" بأنه "الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان، ويدعي معرفة الأسرار"<sup>1</sup>.

تبين مما سبق أن الكاهن هو الذي يدعي علم الغيب، ومعرفة الأسرار من الأخبار الماضية أو المستقبل.

### وأما في الاصطلاح:

عرفه ابن حجر فقال: " هو علم يدعي به معرفة الغيب من الخبر بما سيقع في المستقبل في الأرض مع الاستناد إلى سبب، والأصل فيه هو أن يسترق الجني السمع من كلام الملائكة عليهم السلام، فيلقيه في أذن الكاهن من البشر"<sup>2</sup>.

وعرفه سعد سعيد أحمد عبده فقال: " هو مهنة من كان له ولي من الشياطين من مسترقي السمع يطلب منه أن يخبره ببعض المغيبات"<sup>3</sup>.

ومن خلال تلك التعريفات نجد أن الكهانة تنقسم إلى ثلاثة أقسام<sup>4</sup>:

القسم الأول: هو إخبار الجن للإنسان بما استرقوه من السمع في السماء وحينئذ يكون الجن ولياً للإنسان، وهذا النوع بطل منذ بعثة النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه.

- 1 ابن الأثير، أبو السعادات ابن محمد، ابن الأثير، (ت: 606هـ)، النهاية في غريب الحديث، ت: طاهر أحمد - محمود محمد الطناحي، ن: المكتبة العلمية بيروت 1399هـ، د.ط، ج4/ص 214.
- 2 ابن حجر، أبو الفضل أحمد ابن علي ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ت: محمب الدين الخطيب، ن: دار المعرفة بيروت - بيروت، 1379هـ، ج10/ص 216.
- 3 أصول السحر، ص، 316.
- 4 ينظر: النووي، يحيى ابن شرف النووي، (ت: 676هـ)، المنهاج، د.ت، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، ط: الثانية، 1392هـ، ج14/ص 223.

والقسم الثاني: هو إخبار الجن للإنسان بما يكون في الدنيا، وما خفي عنه في مكان بعيد أو قريب، وهذا النوع مازال موجودا في زماننا.

والقسم الثالث: المنجمون: هم الذين يخلق الله سبحانه وتعالى في بعضهم قوة لتكهنه، بواسطة النظر في النجوم أو النظر في مظاهر الطبيعة ليعرف أحوال الناس، ولكن يكذبون فيه أكثر، ويسمى هذه المهنة العرافة، وصاحبها العراف: وهو من يستدل على الأمور بأسباب، ومقدمات يدعي معرفتها.

وهناك أدوات أو أسباب يعتضد بها الكهانة لتكهنه منها ما يأتي<sup>1</sup>:

- 1- النظر في النجوم، والنظر في مظاهر الطبيعة.
- 2- الرؤيا.
- 3- الطرق يعني الضرب بالحصى.
- 4- الخط.
- 5- الزجر يعني العيافة.
- 6- تدوير القمقم.
- 7- الاستقسام بالأزلام وإلى غير ذلك.

والخلاصة أن الكهانة هي علم يدعي بها الناس إخبار الغيب سواء مستعينا بالجن أو غيره في السماء أو في أقطار الأرض، وصاحبها الكاهن ويطلق على المنجم، والساحر، والضارب الحصى، وغيرهم.

قول الطاعنين بأن القرآن الكريم أضغاث أحلام

<sup>1</sup> ينظر: النووي، المنهاج، ج14/ص 223.

الأضغاث كلمة مشتقة من "ضغث" الضاد، والغين، والثاء أصل واحد يفيد التباس، يعني إلتباس الشيء بعضه ببعض.

والضغث بكسر الضاد: هو القبضة من حشيش أو مقدارها، وتدل عليه الآية الكريمة في قوله: ﴿وَأَخَذَ بِبَدَنِ ضَغْثِ الْآيَةِ﴾ [ص: ٤٤].

فيقال ناقة ضغوث: هي التي يشك في سمنها، فتضغث، أبها طرق أم لا؟ والجمع ضغوث على وزن فُعول بضم الفاء والعين.

يقال ضغث الحديد: بمعنى خلط الحديد، وضغث الثوب: أي غسله ولم ينقه فبقي ملتبسا. وكلام ضغث: هو الكلام الذي لا خير فيه والجمع أضغاث. وجاء في القرآن الكريم ﴿قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ [يوسف: ٤٤]<sup>1</sup>.

وأما "أضغاث أحلام" في الاصطلاح:

عرفها الطبري فقال هي: "أخلاق الرؤيا الكاذبة التي لا حقيقة لها"<sup>2</sup>.

وعرفها محمد الأمين الشنقيطي فقال: "هي أخلاق الأحلام المختلفة التي يراها النائم ولا حقيقة لها"<sup>3</sup>.

1 ينظر: الخليل، كتاب العين، ج4/ص363-364. وينظر: ابن فارس، مقاييس اللغة، ج3/ص363. وينظر: لسان العرب لابن منظور، ج15/153-154، وج2/ص163-164. وينظر: مرئى، تاج العروس، ج5/ص288-289-290).

2 الطبري ج13/ص178.

3 أضواء البيان، ج4/ص136.

والى هذا المعنى ذهب كثير من المفسرين، كالطبري، والزمخشري، والبيضاوي، وابن كثير، والبقاعي، والسيوطي، وأبو السعود، وابن عجيبة، والطاهر ابن عاشور<sup>1</sup>.

ومن خلال هذه التعريفات وأمثالها نقول إن أضغاث أحلام هي: الأحلام المختلطة التي لا تأويل لها، ولا حقيقة، ويطلق على الأحلام الكاذبة، وكذلك يطلق على الأهاويل.

### القسم الثاني: الطعن في شخصيته صلوات الله وسلامه عليه وفيه أنواع

#### قول الطاعنين بأنه مفتر

ويدل عليه قول الله سبحانه وتعالى مخبرا عن الطاعنين: ﴿قالوا إنما أنت مفتر﴾ [النحل: ١٠١]. وغيرها من الآيات.

الافتراء: كلمة مشتقة من "فرى" وهو يفيد الشق والقطع، يقال: فريت الشيء بالسيف والشفرة بمعنى قطعه وشققته، وفرى فلان كذبا أي خلق كذبا، وافتراه أي اختلقه، ومنه الفرية وهي الكذب والقذف. ويستعمل أهل اللغة كلمة "فرى" للإصلاح، و"أفرى" للإفساد، نحو: أفرى الذئب بطن الشاة، على سبيل الإفساد. وفرى أوداج الشيء أي قطعها على سبيل الإصلاح<sup>2</sup>.

1 ينظر: جامع البيان، ج16/ص، 117، وينظر: الكشاف، ج2/ص، 474، وينظر: أنوار التنزيل، ج3/ص، 165، وينظر: ابن كثير، إسماعيل ابن عمر ابن كثير، (ت: 774هـ)، ت: محمد حسين، ن: دار الكتب العلمية بيروت، ط: الأولى، 1419هـ. ج4/ص، 336، وينظر: البقاعي، إبراهيم ابن عمر ابن أبي بكر البقاعي، (ت: 885هـ)، نظم الدرر، د.ت، ن: دار الكتاب الإسلامي، القاهرة، د.ط، د.تا. ج10/ص، 109-110، وينظر: الدر المنثور، ج4/ص، 544، وينظر: إرشاد العقل السليم، ج4/ص، 281، وينظر: البحر المديد، ج2/ص، 601، ينظر: التحرير والتنوير، ج12/ص، 282.

2 ينظر الخليل، كتاب العين، ج8/ص280. وينظر: ابن فارس، مقاييس اللغة، ج4/ص496-497. وينظر: الرازي، مختار الصحاح، ج1/ص239. وينظر: ابن منظور، لسان العرب، ج15/ص153-154، وينظر: مرتضى، تاج العروس، ج39/ص229-232.

والافتراء يستعمل في الإفساد والإصلاح، ولكن استعماله في الإفساد أكثر من استعماله في الإصلاح<sup>1</sup>.

### وأما في الاصطلاح:

عرفه القرطبي هو: "اختلاق الشيء من تلقاء نفسه"<sup>2</sup>. وعرفه الطاهر ابن عاشور فقال هو: "الكذب الذي لا شبهة لصاحبه"<sup>3</sup>.

وإلى هذا المعنى ذهب كثير من المفسرين منهم: القرطبي<sup>4</sup>، وابن كثير<sup>5</sup>، وابن عجيبة<sup>6</sup>، وغيرهم. والخلاصة أن الافتراء هو اختلاق الشيء من تلقاء النفس، وإسناده إلى غيره. ويطلق على الكذب، وكذلك يطلق على التقول، وصاحبه مفتر بمعنى مختلق الكذب، أو متقول أو إلى غيرهما.

### قول الطاعنين بأنه مجنون:

الجنون: الجنون في اللغة بمعنى الستر والخفي، يقال جن جن وجنونا وأجنه أي ستره، ويقال لكل شيء مستور عن الأبصار بأنه مجنون لاستتاره، وبه سمي الجنين جنينا لاستتاره في بطن أمه. وجاء في القرآن الكريم في قوله تعالى: ﴿أَمْ بِهِ جِنَّةٌ﴾ قال الليث: الجنة هو الجنون. الاسم والمصدر على صورة واحدة. ويقال به جنة وجنون ومجنة.

1 ينظر: الراغب الأصفهاني، المفردات، ص 634.

2 القرطبي ج 8/ص 344.

3 التحرير والتنوير ج 12/ص 19.

4 ينظر: الجامع لأحكام القرآن، ج 8/ 344.

5 ينظر: تفسير القرآن، ج 6/320.

6 ينظر: التحرير والتنوير، ج 2/ص 526.

ومنه تجنن عليه وتجان وتجانن: يعني أرى في نفسه أنه مجنون، وأجنه الله فهو مجنون على غير قياس وقيل استعماله شاذ، وقال سيبويه: هو من نقصان العقل<sup>1</sup>.

### وأما في الاصطلاح:

فقد عرفه الطبري بقوله «المجنون هو الذي يأتي بالكلام الذي لا يفهم معناه، ولا يعقل، ولا يدري ما يقول أحيانا، وذلك بسبب زوال العقل أو فساد»<sup>2</sup>.

قد عرفه الجرجاني بأنه " اختلال العقل بحيث يمنع جريان الأفعال والأقوال على نهج العقل إلا نادرا"<sup>3</sup>. وإليه ذهب الكمال ابن الهمام<sup>4</sup>.

ومن خلال هذه التعريفات وأمثالها نقول إن الجنون هو المرض العقلي الذي يزيل العقل، وقد يمنع من جريان الأفعال والأقوال، وذلك إما للنقصان الذي جبل عليه، أو لخروج مزاج الدماغ من الاعتدال، أو لاستيلاء الشيطان عليه وإلى غير ذلك<sup>5</sup>.

### القول بأنه يأكل الطعام

ويدل عليه قول الله عز وجل: ﴿وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام﴾ [الفرقان: 7].

### القول بأنه يمشي في الأسواق

- 1 ينظر: لسان العرب، ج13/ص92-96.
- 2 جامع البيان، ج19/ص57.
- 3 التعريفات، 107.
- 4 ينظر: التقرير والتحبير، ج2/ص173.
- 5 ينظر: ابن أمير حاج، التقرير والتحبير، ج2/ص173. وينظر: التهانوي، محمد ابن علي التهانوي، (ت: 1158هـ)، موسوعة الكشاف، ت: د. علي دحروج، ن: مكتبة لبنا، بيروت، ط: الأولى، 1996م، ج1/ص597.

طعنهم في النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه بأنه يمشي في الأسواق، ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: ٧].

#### القول بأن يكون معه صاحب من الملائكة

طعنهم في الرسول صلوات الله وسلامه عليه بأن يكون معه ملك يصاحبه، ويدل عليه قول الله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ﴾ [الفرقان: ٧].

#### القول بأن يكون له كنز

طعنهم في سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه بأن يكون له كنز، والدليل في قوله سبحانه وتعالى: ﴿أَوْ يُقَىٰ إِلَيْهِ كَنْزٌ﴾ [الفرقان: ٨].

#### القول بأن تكون له جنة في الدنيا

طعنهم في سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه بأن يكون له جنة يأكل منها فتؤكد الآية الكريمة ﴿أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا﴾ [الفرقان: ٨].

#### الطعن بأنه مسحور

طعنهم في سيدنا وحبيبتنا محمد صلوات الله وسلامه عليه بأنه رجل مسحور، وتؤكد هذه الآية: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾ [الفرقان: ٨].

## الباب الثاني

الطعن في سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه والرد عليه

من خلال المنظور القرآني

الفصل الأول: تعريف الرد لغة واصطلاحاً

الفصل الثاني: أنواع الردود

## الفصل الأول:

### الرد في اللغة وفي الاصطلاح

## المبحث الأول تعريف الرد في اللغة وفي الاصطلاح

الرد في اللغة: الرأء، والدال، فيه أصل واحد وهو الرجع، يقال رد الشيء أي رجع الشيء، وبه سمي المرتد لأنه رد نفسه إلى كفره، بمعنى رجع نفسه إلى الكفر.

والرد بكسر الراء: هو عماد الشيء الذي يرده، بمعنى يرجعه عن السقوط والضعف. ويقال للمرأة المطلقة: المردودة، ويدل عليه قوله صلوات الله وسلامه عليه لسراقة: «يَا سُرَاقَةُ، أَلَا أَدُلُّكَ عَلَىٰ أَعْظَمِ الصَّدَقَةِ أَوْ مِنْ أَعْظَمِ الصَّدَقَةِ؟» قَالَ: بَلَىٰ يَا رَسُولَ اللَّهِ. قَالَ: «ابْنَتُكَ مَزْدُودَةٌ إِلَيْكَ، لَيْسَ لَهَا كَاسِبٌ غَيْرُكَ»<sup>1</sup>. ويقال هذا أمر لا راد له: بمعنى لا رجوع له ولا فائدة فيه<sup>2</sup>.

الرد بفتح الراء هو دفع الشيء بذاته أو صرف الشيء بحالة من الأحوال. يقال رددت، فارتد.

فمن الرد بالذات قول الله سبحانه وتعالى: ﴿رُدُّوْهَا عَلَيَّ﴾ [ص: 33]. وغيرهم من الأدلة.

ومن الرد بحالة من الأحوال: قول الله عز وجل ﴿وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ﴾ [يونس: 107]. أي لا دافع ولا مانع له<sup>3</sup>.

وأما في الاصطلاح: هو الرجع كما في اللغة، ويقال رد على الشيء: أي إذا خطأه ولم يقبله. وأمر رد: بمعنى أمر مردود، ومرفوض، وباطل لا يعتد به. ويدل عليه الحديث الشريف «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ فِيهِ، فَهُوَ رَدٌّ»<sup>4</sup>. وفي رواية الثانية: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ»<sup>5</sup>. ذكر الإمام النووي أن "أهل العربية قالوا: "الرد هنا: بمعنى المردود، ومعناه فهو باطل، غير معتد به"<sup>6</sup>.

1 مسند الإمام أحمد ابن حنبل، رقم الحديث: (17586).

2 ينظر: مقاييس اللغة، ج2/386. وينظر: مختار الصحاح، ص121. وينظر: تاج العروس، ج8/ص88-89.

3 ينظر: المفردات ج1/ص348.

4 متفق عليه، البخاري: كتاب الصلح، باب: إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود، رقم الحديث: (2697). ومسلم: كتاب الأقضية، باب: نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور، رقم الحديث: (1718).

5 مسلم: كتاب الأقضية، باب: نقض الأحكام الباطلة، ورد محدثات الأمور، رقم الحديث: (1718).

6 النووي، المنهاج، ج12/ص، 16.

وذهب كثير من المفسرين إلى استعمال هذه الكلمة نظرا إلى سياق القرآن الكريم عموما، وإلى سياق الآيات خاصة. وكذلك الناظر في القرآن الكريم يجد أن الله سبحانه وتعالى لم يترك هذه الطعون عبثا بل رد عليها ردا مما لا يليق لأحد إتيان بمثله سواء في سياق الآيات أو في القرآن الكريم.

## الفصل الثاني:

### أنواع الرد حسب الطعن فيه

فيه مبحثان:

المبحث الأول: الرد على الطاعنين في النبي الأمين بدون واسطة

المبحث الثاني: الرد على الطاعنين في النبي الأمين بواسطة القرآن الكريم

### الفصل الثاني أنواع الرد حسب الطعن فيه

إذا أمعنا النظر في هذه الطعون لكي نرد عليها ردودا شاملة يمكن لنا أن نقسم الردود إلى قسمين: أحدها الردود الإجمالية. والثاني: الردود التفصيلية.

#### المبحث الأول الردود الإجمالية

من الردود الإجمالية نزول<sup>1</sup> القرآن الكريم:

ومما يؤكد أن القرآن الكريم قد نزل من الله سبحانه وتعالى على سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه ليكون هاديا ومبشرا ونذيرا للخلق أجمعين قوله عز وجل: ﴿وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الآية [الشعراء: 192-195]. الروح الأمين: هو جبريل عليه السلام. وقوله تعالى في [الإسراء: 106] ﴿وَفُزَّانًا فَرَقْنَا لَهُ لِنَفْسِهِ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا﴾. وقال تعالى ذكره في ﴿نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ، مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ﴾ [آل عمران: 3-4].

ومن هنا يجدر بنا أن نتحدث عن تعريف القرآن الكريم.

#### القرآن الكريم في اللغة وفي الاصطلاح:

1 ينقسم نزول القرآن الكريم إلى قسمين. أولا: نزوله مجملا، وذلك من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة، ويدل عليه قول الله عز وجل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: 1]. ومن الأحاديث الصحيحة قول ابن عباس (حبر الأمة) رضي الله عنهما: «أُنزِلَ الْقُرْآنُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ جُمْلَةً وَاحِدَةً إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا كَانَ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ». المستدرک ط: الأولى: رقم الحديث: 3958. ثانيا: نزوله منجما، وذلك من السماء الدنيا من ملك موكل -جبريل عليه السلام- إلى سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ويدل عليه قوله تعالى ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [النحل: 102]، وروح القدس بمعنى جبريل عليه السلام. وذلك التقسيم هو الصحيح المعتمد. ينظر: "السيوطي، (ت: 911هـ)، الإتيقان في علوم القرآن، م، ج 1/ص 146".

القرآن في اللغة: كلمة مشتقة من قرأ، يقال قرأ الرجل، إذا تلا، يقرأ قراءة، وقرآنا. ويدل عليه قول الله عز وجل ﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ [القيامة: 17].

وأما في الاصطلاح: قد عرفه العلماء فقالوا: «هو كلام الله المعجز، المنزل على خاتم الأنبياء، بواسطة الأمين، المتعبد بتلاوته، المنقول بالتواتر، المكتوب في المصاحف، المبدوء بسورة الفاتحة، المختتم بسورة الناس»<sup>1</sup>.

فالمراد (بالكلام) هو عام وشامل لجميع الكلام، وإضافته إلى الله سبحانه وتعالى مخرج عن كلام من سواه. مثل كلام الجن وغيره.

والمراد (بالمنزل) هو قيد للكلام الإلهي غير المنزل مثل: الكلام الإلهي الذي استأثر به في علم الغيب عنده؛ لأن كلام الله عز وجل كثير جدا. والكلام المنزل قليل من بين كلامه الجم الغفير. ومما يؤكد ذلك المعنى قوله تعالى ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: 109]. ويؤيد ذلك المعنى آية أخرى في سورة لقمان، [الآية: 27].

والمراد بالقول (على خاتم الأنبياء والمرسلين) هو سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ومخرج ما أنزل على غيره، من الأنبياء، كالتوراة، والإنجيل، والزبور، والصحف<sup>2</sup>.

والمراد بالقول (المعجز بلفظه المتعبد بتلاوته...) هو إخراج الأحاديث القدسية فإنها ليست معجزة ولا متعبد بتلاوتها.

والمراد بالقول (المنقول بالتواتر) هو قيد لجميع ما سوى القرآن المتواتر من منسوخ التلاوة. مثل القراءة المشهورة، والآحاد<sup>3</sup>. وهذا التعريف متفق عليه بين العلماء والأصوليين.

1 ينظر: الصابوني، محمد علي صابوني، التبيان في علوم القرآن، د: ت، ن: دار- إحسان، ط: الثالثة، ص8.

2 الصحف لإبراهيم، والزبور لدوود، والتوراة لموسى، والإنجيل لعيسى صلوات الله وسلامه عليهم.

3 ينظر: الزرقاني، محمد عبد العظيم الزرقاني، (ت: 1367هـ)، مناهل العرفان، د:ت، ن: مطبعة عيسى الباني، ط: الثالثة، ج1/19-21.

وينظر: القطان، مناع القطان، (ت: 1420هـ) مباحث في علوم القرآن، د:ت، ن: مكتبة المعارف، ط: الثالثة، 1421هـ، ص، 15-17.

إذاً فالقرآن الكريم الذي بين أيدينا أحكمه الله فأتقن أحكامه، وفصله فأحسن تفصيله، فقال تعالى: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ﴾ [هود: 1]. ولا يتطرق إلى ساحته نقض ولا إبطال، يقول الله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ، لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ﴾ [فصلت: 41 - 42].

## فضائل القرآن الكريم

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا﴾ [ص: 29]. وقال تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [ص: 29]. والآيات في ذلك كثيرة جدا.

والأحاديث الواردة في فضائله كثيرة أيضا، منها: قول رسول الله صلوات الله وسلامه عليه «فَضَّلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضَّلِ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ»<sup>1</sup>.

وقوله صلوات الله وسلامه عليه: «ثلاثة لا يكثرثون للحساب ولا يفزعهم الصيحة، ولا يحزنهم الفزع الأكبر: حامل القرآن يؤديه إلى الله بما فيه يقدم على ربه سيذا شريفا حتى يرافقه المسلمين» الحديث<sup>2</sup>.

وقوله: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ»<sup>3</sup>.

1 التبريزي، أبو عبد الله التبريزي، (ت: 741هـ)، مشكاة المصابيح، ت: محمد ناصر الدين ألباني، ن: المكتب الإسلامي بيروت، ط: الثالثة، 198هـ. باب: الفصل الثالث، رقم الحديث: (1239). والبيهقي، أبو بكر البيهقي، (ت: 458هـ)، شعب الإيمان، ت: عبد العلي عبد الحميد، ن: مكتبة الرشد، ط: الأولى، - 2003م، باب: فصل في تنوير موضع القرآن، رقم الحديث: (2447). وباب: تحسين الصلاة تحسين الصلاة، رقم الحديث: 2977. والهيتمي، أبو الحسن الهيتمي، (ت: 807هـ)، مجمع الزوائد، ت: حسام الدين، ن: مكتبة القدسي القاهرة، د.ط، تا: 1414هـ، 1994م، باب: منه في فضل القرآن ومن قرأه: 11640.

2 المتقي الهندي، علي ابن حسام الدين الهندي، (ت: 975هـ)، كنز العمال، ت: بكري حاني، ن: مؤسسة الرسالة مؤسسة الرسالة، ط: الخامسة، 1401هـ، الفصل الثالث في الثلاثيات، رقم الحديث: (43308).

3 أبو داود، سليمان ابن داود الطيالسي، (ت: 204هـ)، مسند أبي داود، ت: محمد ابن عبد المحسن، ن: دار هجر مصر، ط: الأولى، 1419 هـ، باب: أحاديث عثمان رضي الله عنه، رقم الحديث: (73). البخاري، صحيح البخاري، كتاب فضائل القرآن، باب: خيركم من تعلم القرآن وعلمه، رقم الحديث: (5027). والترمذي، أبو عيسى الترمذي، (ت: 279هـ)،

وقوله صلوات الله وسلامه عليه: «يَقُولُ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ: مَنْ شَغَلَهُ الْقُرْآنُ عَنْ ذِكْرِي وَمَسَأَلْتِي أُعْطِيَهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ»<sup>1</sup>.

قال ابن عباس رضي الله عنهما، قال: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ يُرَدِّ إِلَى أَرْضِ الْعُمُرِ»<sup>2</sup>.

وقوله صلوات الله وسلامه عليه «اقْرَعُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ»<sup>3</sup>.

وقوله صلوات الله وسلامه عليه «إِنَّ لِلَّهِ أَهْلِينَ مِنَ النَّاسِ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، مَنْ هُمْ؟ قَالَ: «هُمْ أَهْلُ الْقُرْآنِ، أَهْلُ اللَّهِ وَخَاصَّتُهُ»<sup>4</sup>.

279هـ)، سنن الترمذي، ت: أحمد محمد شاكر، ومحمد فؤاد، وإبراهيم عطوة، ن: مكتبة مصطفى البابي، مصر، ط: الثانية، 1395 هـ، باب: ماجاء في تعليم القرآن الكريم، رقم الحديث: (2907). وابن حبان، أبو حاتم محمد ابن حبان البستي، (ت: 354هـ)، صحيح ابن حبان، ت: شعيب الأرنؤوط، ن: مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، 1408 هـ، كتاب العلم، باب: ذكر البيان، رقم الحديث: (118).

1 الترمذي، سنن الترمذي، كتاب فضائل القرآن، باب: 25، رقم الحديث: (2926). والمتقي الهندي، كنز العمال، باب: في فضائل تلاوة القرآن الكريم، رقم الحديث: (2332).

2 أخرجه السيوطي، جلال الدين السيوطي، (ت: 911هـ)، الجامع الصغير، باب ورقم الحديث: (2045). جزء من حديث ابن عباس رضي الله عنهما بلفظ: ((من قرأ القرآن لم يرد إلى أَرْضِ)) الحديث. وابن البيع، محمد ابن عبد الله، (ت: 405هـ)، المستدرک، ت: مصطفى عبد القادر عطا، ن: دار الكتب العلمية بيروت، ط: الأولى 1411هـ، 990، باب: تفسير سورة والتين، رقم الحديث: (3952).

3 جزء من حديث رواه مسلم بلفظ: «اقْرَعُوا الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لِأَصْحَابِهِ» الحديث. كتاب صلاة المسافرين، باب فضل قراءة القرآن الكريم، رقم الحديث: (252).

4 أخرجه أحمد ابن حنبل، أحمد ابن محمد ابن حنبل، (ت: 241هـ)، مسند الإمام أحمد ت: شعيب الأرنؤوط، ن: مؤسسة الرسالة، ط: الأولى، 1421 هـ، باب: مسند أنس ابن مالك رضي الله عنه، رقم الحديث: (12279). وابن ماجه، محمد ابن يزيد القزويني، (ت: 273هـ)، سنن ابن ماجه، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، ن: دار إحياء الكتب العربية، باب: فضل من تعلم القرآن وعلمه، رقم الحديث: (215).

وقوله صلوات الله وسلامه عليه «يقال لصاحب القرآن الكريم اقرأ وارتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن منزلك عند آخر آية تقرأها»<sup>1</sup>. والأحاديث في ذلك كثيرة جداً، وكذلك الكتب المؤلفة، منها:

- 1- فضائل القرآن للقاسم بن سلام (ت: 224هـ).
- 2- فضائل القرآن لابن الضريس (ت: 294هـ).
- 3- فضائل القرآن للفريابي (ت: 301هـ).
- 4- فضائل القرآن للنسائي (ت: 303هـ).
- 5- فضائل القرآن للمستغفري، (ت: 432هـ).
- 6- فضائل القرآن وتلاوته للرازي (ت: 454هـ).
- 7- فضائل القرآن لابن كثير (ت: 774هـ).

والآن ننتقل إلى ذكر بعض أسمائه وأوصافه.

#### أسماء القرآن الكريم وأوصافه

وقد سمي الله القرآن الكريم بأسماء كثيرة منها:

- 1- "القرآن" قال الله عز وجل، ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي﴾ [الإسراء: 9].
- 2- "الكتاب" ويدل عليه قوله: ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ [الأنبياء: 11].
- 3- "الفرقان" ويدل عليه قوله: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾ [الفرقان: 1].
- 4- "الذكر" ويدل عليه قوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: 9].

1 أبو داود، سليمان ابن الأشعث السجستاني، (ت: 275هـ)، سنن أبي داود السجستاني، ت: محمد محيي الدين، ن: المكتبة العصرية، صدا بيروت، كتاب الصلاة، باب: استحسان في الترتيل للقراءة، رقم الحديث: (464). قال الخطابي: «جاء في الأثر أن عدد آي القرآن على قدر درج الجنة فيقال للقارئ ارق في الدرج» الحديث، كتاب قراءة القرآن، باب: الترغيب في قراءة القرآن في الصلاة وغيرها، رقم الحديث: 2199.

5- "التنزيل" ويدل عليه قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: 9]. وغيرهم مما ورد في القرآن.

ووصف الله القرآن الكريم بأوصاف كثيرة منها:

- 1- "نور" قال الله عز وجل: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ [النساء: 174].
- 2- "موعظة"، و"شفاء"، و"هدى"، و"رحمة" قال الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 57].
- 3- "مبارك" ويدل عليه قوله: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ [الأنعام: 92].
- 4- "مبين" ويدل عليه قوله: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ [المائدة: 15].
- 5- "بشرى" ويدل عليه قوله: ﴿وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: 97]. وإلى غير ذلك.

وكل اسم أو وصف، فهو يعتبر معنى من معاني القرآن.

يرى الباحث أن نزول القرآن الكريم يدور حول ثلاثة وهي:

1. الله عز وجل، وهو خالق الأكوان.
2. جبريل عليه السلام وهو ملك الوحي.
3. محمد صلوات الله وسلامه عليه وهو سيد الأنبياء والمرسلين.

لكي نفهم نزول القرآن الكريم فهماً حقيقياً لا بد أن نقف عند بعض أوصاف جبريل عليه السلام، وطرف من سيرة سيدنا ونبينا محمد صوات الله وسلامه عليه.

## معرفة ملك الوحي - الروح القدس - في القرآن الكريم

يقول الله تعالى ذكره: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ﴾ [النحل: 102]، ويوضح هذا الروح في موضع آخر أنه جبريل قال الله عز وجل: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [البقرة: 97]. فمعلوم أن جبريل عليه السلام من الملائكة.

إن نحتاج إلى ماهية الملائكة قال ابن عاشور بأنه: "أجسام لطيفة نورانية أختيار ذو قوة عظيمة"<sup>1</sup>.

ووصف هذا الرسول - جبريل عليه السلام - بخمسة أوصاف<sup>2</sup>.

الوصف الأول: كريم: قال الله تبارك وتعالى ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ الآية [التكوير: 19-21] أي هو النفيس الأفضل في نوعه.

الوصف الثاني: ذو قوة: قال تعالى: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾، وهذه القوة تنقسم إلى قسمين:

أ- القوة الحقيقية: هي مقدرة الذات على الأعمال العظيمة، ويدل عليه قوله تعالى ﴿ذُو مِرَّةٍ﴾ [النجم: 6].

ب- القوة المجازية: هي ثبات النفس على مرادها، والإقدام، ورباطة الجأش، ويدل عليه قول الله عز وجل: ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ [النجم: 5]. وكلاهما جائز في حق جبريل عليه السلام.

الوصف الثالث: "المكين"، أي مكانته ورتبته عالية عند غيره. ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ [التكوير: 20]. أي صاحب مكانة عند الله عز وجل.

الوصف الرابع: "مطاع": قال تعالى ﴿مُطَاعٍ ثَمَّ﴾ [التكوير: 21]. أي تطيعه الملائكة في الملا الأعلى، والمطاع لا يؤثر عليه غيره.

1 التحرير والتتوير: ج 22/ص، 250.

2 التحرير والتتوير: ج 20/ص، 155.

الوصف الخامس: "الأمين" قال تعالى ﴿مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ [التكوير: 21]، أي يحفظ ما عهد له به ويؤديه كما ينبغي دون زيادة ولا نقصان.

يرى الباحث أن القرآن الكريم كان محفوظاً في اللوح المحفوظ، وكذلك محفوظاً عند نزوله على رسول الله صلوات الله وسلامه عليه عن طريق الوحي.

واعلمو أن قول الله تعالى ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [التكوير: 20] بين واضح، ولا يجوز للواهم أن يقول: إن القرآن كلام جبريل عليه السلام، فإن قال قائل؟

قلتُ هذا وهم وباطل، لقوله ﴿فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ﴾ أي القرآن الكريم [التوبة: 6]، ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى ﴿كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ أي أن القرآن من عند الله [هود: 1]، إن لم يكن كلام القائل باطلاً، فلا يكون دونه.

فمعنى قوله تعالى ﴿لَقَوْلٍ﴾ يدفعه ذكر الرسول لأنه يدل على أن الكلام لغيره، لكنه أرسل بتبليغه. ومعنى قوله تعالى ﴿رَسُولٍ﴾ أي تبليغه عن أرسله من غير زيادة ولا نقصان<sup>1</sup>.

معرفة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وظرف من سيرته

لقد علمنا علما يقينياً أن هذا القرآن الكريم، جاء على لسان رجل عربي أمي، ولد بمكة المكرمة في القرن السادس الميلادي، اسمه محمد ابن عبد الله ابن عبد المطلب، صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم القيامة.

فإن قال قائل: من هو محمد صلوات الله وسلامه عليه؟ قلت: والله إن محمداً صلوات الله وسلامه عليه لرسول نبي أمي<sup>2</sup>.

1 محمد الأمين الشنقيطي، دفع إيهام الاضطراب عن آيات الكتاب، د.ت، ن: مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ط: الأولى، 1417 هـ، ص 253.

2 هذا نوع من أنواع الخبر ألا وهو خبر الإنكاري، لأن المخاطب ينكر هذا الخبر. وهناك النوع الثاني وهو خبر الطلبي وهذا يستعمل للمتعدد، والنوع الثالث: هو خبر الابتدائي وهذا النوع لخالي الذهن. ينظر: د. محيي الدين ديب، علوم

يقول الله تبارك وتعالى: ﴿الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ﴾ [الأعراف: 157]، يعني سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ويؤكد هذا المعنى قوله عز وجل: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الفتح: 29]. وقوله في [الأحزاب: 40]. وهذه كلها ونحوها تدل على أن سيدنا محمدا صلوات الله وسلامه عليه رسول نبي أمي.

### تعريف الرسول والنبي عند العلماء

لقد اختلف العلماء في تعريف "الرسول" و"النبي" إلى ثلاثة أقوال:

القول الأول: أن "النبي" هو: "من أوحى الله إليه بشرع ولم يأمره بتبليغه للناس". وأما "الرسول" فهو من أوحى الله إليه بشرع، وأمره بتبليغه للناس".

مما سبق تبين أن الفرق بينهما هو التبليغ: فالرسول مأمور بالتبليغ، والنبي غير مأمور بالتبليغ.

القول الثاني: أن "الرسول" هو من أوحى الله إليه رسالة، وأمره بتبليغها إلى من أرسله إليهم، ويستدلون بقوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ [المائدة: 67]. وغيرها من الآيات.

وأما "النبي" فهو من أوحى الله إليه لا بشرع جديد، ولكن يأمره باتباع الذي سبقه، وبتبليغها إلى أصحابها، والحكم بها بينهم". كرسالة موسى وهارون وغيرهم من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلى أمتهم. ويستدلون بقول الله عز وجل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾ [الأعراف: 79]. فهذه الآية صريحة في بيان عمل النبيين، وأهل العلم بالتوراة، التي أئتمنهم الله عليها وعلى ما فيها.

ويبدو مما سبق أن بينهما فرقا دقيقاً وهو الرسالة؛ فالرسول يرسل بعين الرسالة، وأما النبي يؤمر باتباع رسالة الرسول الذي كان قبله. وعلى هذا نقول إن كل نبي رسول ولا العكس.

**القول الثالث:** أن "الرسول" هو مرسل بوحى من الله عز وجل لتبليغه للناس. وأما "النبي" فهو المنبأ بوحى من الله وإن لم يؤمر بتبليغه، فإذا لم يؤمر بالتبليغ فهو نبي وليس رسولا.

والفرق بينهما في هذا التعريف واضح جدا، ولم يبق إلا أن نقول: إن كل رسول نبي ولا العكس<sup>1</sup>.

يرى الباحث أن الاختلاف في تلك التعريفات بين وواضح، ومع ذلك لا يؤثر في حق سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ولكن يؤثر في حق نبي من الأنبياء أو رسول من الرسل؛ لأن سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه رسول، ونبي، بل هو خاتمهم، والدليل في قوله تعالى ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الفتح: 29]. وقال تعالى ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ﴾ الآية [الأحزاب: 40]. وغيرهم من الأدلة.

### صفات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام<sup>2</sup>

#### الصفة الأولى: شرف النسب:

يختار الله عز وجل أنبياءه، ويصطفاهم من خيار أمم نسا، وأشرفهم حسبا، ويؤكد هذا المعنى الحوار الذي جرى بين ملك الروم -هرقل- وأبي سفيان حين سأله عن سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه كما جاء في الحديث الشريف "فقال للترجمان: قل له: سألتك عن نسبه فنكرت أنه فيكم ذو نسب، فكذلك الرسل تبعث في نسب قومها"<sup>3</sup>، لما علمه هرقل جزم بذلك في الكتب السالفة.

#### الصفة الثانية: "الرجولة":

تكون النبوة في البشر؛ الإنسان أو الشخص، لا في الملائكة، لقول الله عز وجل: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِمْ﴾ [يوسف: 12]، ونظيرها في [النحل: 16].

1 ينظر: أبو الحسن، الإمام سراج الدين علي بن عثمان الأوشي (ت: 575هـ)، جامع اللآلي: شرح بدء الأمالي في علم

العقائد، ت: الشيخ محمد أحمد كنعان، ن: دار البشارة الإسلامية، ط: الأولى، 2008م، ص 135-137.

2 جامع اللآلي: ص 139-152.

3 البخاري: كتاب الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي، رقم الحديث: (7).

و"الرجال": اسم جنس جامد لا مفهوم له، وأطلق هنا مراداً به أناساً، أو شخصاً، فليس المراد الاحتراز عن المرأة<sup>1</sup>. وقد رد القرآن الكريم على الكفار حين استغربوا في إرسال البشر إليهم، وقالوا هلا أرسلت إلينا ملكاً رسولاً، ومما يؤكد هذا المعنى قول الله عز وجل: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ [المؤمنون: 24]. وقد بين الله تعالى في آيات كثيرة أنه ما أرسل لبني آدم إلا رسلاً من جنس البشر: وهم رجال يأكلون، ويشربون، ويتزوجون وغيرهم من صفات البشر. كقوله تعالى ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: 20]. وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: 38].

### الصفة الثالثة: "الحرية"

لا يكون النبوة في المملوك أو الرقيق، لأن تصرفاته مقيدة، وكذلك ولايته مسلوقة على كل شيء، بخلاف الحر، وهو صاحب الولاية المطلقة في التصرف، كما في الآية الكريمة: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ﴾ الآية [النحل: 38]. ولأن نفوس البشر تأنف من اتباع الدون والأخس.

### الصفة الرابعة: "الاصطفاء"

هذه النبوة ليست مكتسبة، إنما هي فضل وهبة من الله سبحانه وتعالى، ويختص بها من يشاء، ولا تتال هذه بكثرة العبادة ولا الطاعة، ويدل عليه قوله تعالى ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: 75]. وهذا بيان من الله سبحانه وتعالى على أن رسله الذين اصطفاهم ضربان

الضرب الأول: رسل من الملائكة كجبريل عليه السلام ويؤكد هذا المعنى قوله عز وجل: ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ﴾ [فاطر: 1].

والضرب الثاني: رسل من الناس، كأولي العزم من الرسل صلى الله وسلم عليهم ومما يؤكد هذا المعنى قوله تعالى ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾<sup>1</sup> [الأحقاف: 35].

وهذه الأمور كلها وأمثالها فضل من الله سبحانه وتعالى، ويؤكد هذا المعنى قول إبراهيم اللقاني في "جوهرته".

ولم تكن نبوة مكتسبة ولو رقى في الخير أعلى عقبه

بل ذاك فضل الله يؤتيه لمن يشاء جل الله واهب المنن.

ولا شك أن الله يمن على من يشاء من عباده.

### الصفة الخامسة: "الفتانة":

الفتانة بالوجهين - بفتح الفاء وكسرهما - تفيد الفهم، يقال فطنه أي فهمه، فهو "فطن"، وعكسه المغفل، وهو من لا فطنة له.

الفتانة أو الفطنة، صفة لازمة للأنبياء والمرسلين، فانه عز وجل أعطى لهم الفطنة والفهم، والذكاء، لإلزام المعاندين، وإبطال دعوى الطاعنين والمعاندين، وإبطال عقائدهم الفاسدة خلافا للمغفل أو الأقل الذكاء، فإنه لا يستطيع أن يقيم الحجة على المعاندين أو غير ذلك. إذن فكان الأنبياء كافة أكمل الخلق فهما، وأرجحهم عقلا، وأقومهم حجة، ومما يؤكد هذا المعنى قول الله عز وجل: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ [البقرة: 176]. ومن الحجج قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ الآية [البقرة: 258]. وهذا الحوار جرى بين إبراهيم عليه السلام ومالك قيل

1 أي أولو الجد والصبر والثبات، فيه قولان: القول الأول: أن "من" للنتبيين، وهذا يقتضي جميع الرسل. القول الثاني: أن "من" للتبعيض، المراد منه بعض الأنبياء قيل: هم إبراهيم، ونوح، ويعقوب، وإسحاق، وأيوب، ويوسف، وداود، وموسى، وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم. (ينظر: مفاتيح الغيب، ج28/ص، 30). وقيل المراد منه خمسة: وهم محمد، وعيسى، وموسى، وإبراهيم، ونوح، صلوات الله وسلامه عليهم، ويستدل بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: 7]. و [الشورى: 13]. (ينظر أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ج7/ص، 241).

إنه النمرود: إذ قال إبراهيم لهذا الملك إن ربه يحي ويميت فقال الملك أنا أيضا أحيى وأميت؛ دعا برجلين قتل أحدهما وعفا عن الآخر، فلما رأى إبراهيم عليه السلام مغالطة لم يعترض عليه بل عدل له إلى حجة أخرى، فقال له إبراهيم: فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها أنت من المغرب لأنك تدعي الربوبية، فبهت الذي كفر أي: غلب وصار مبهوتا، والله لا يهدي القوم الظالمين، إلى طريق النجاة<sup>1</sup>. وقال تعالى في حق سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه: ﴿وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: 125]. وقال تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ الآية [العنكبوت: 46]<sup>2</sup>. فجادل سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وأقام الحجة، ومما يؤكد هذا المعنى حديث ابن عباس «أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: 98] الآية، قال عبد الله ابن الزبيري: لأخصمن محمدا صلوات الله وسلامه عليه، فجاءه فقال: يا محمد قد عبد عيسى عليه الصلاة والسلام، وعبدت الملائكة فهل هم حصب لجنهم؟ فقال سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه: اقرأ ما بعد قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْنا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: 101]»<sup>3</sup>. والأدلة في ذلك كثيرة.

#### الصفة السادسة: "الصدق".

الصدق ضد الكذب، فالضدان لا يجتمعان ، لأن أحدهما أكمل من الآخر، إذا فالصدق أكمل من الكذب. الأنبياء متصفون بالصدق عقلا، فمن باب الشرع أولى. يقول الله جل جلاله ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ﴾ الآية [النساء: 163]. أنزل الله الوحي على الأنبياء، لأن يصدقهم بالمعجزات التي خلقت على أيديهم. فتصدق الأنبياء بالمعجزات صدق، وعكسه كذب، فالكذب محال على الله سبحانه وتعالى. إذن فالأنبياء صادقون، ومما يؤكد هذا المعنى أقوال بعض المفسرين عند قوله عز وجل: ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ [الزمر: 33]. يعني أن الذي جاء بالصدق

1 ينظر: ابن عجيبة، البحر المديد، ج1/ص، 290.

2 معلوم أن الخطاب للمسلمين وعلى رأسهم سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه .

3 ابن عاشور، التحرير والتنوير: ج14/ص329. وينظر الرازي، مفاتيح الغيب، ج3/ص، 571. وينظر: ابن عجيبة، البحر

المديد: ج3/ص، 500.

هم الأنبياء، والذي صدق به هم أتباع الأنبياء<sup>1</sup>. ويدل عليه قراءة ابن مسعود: "والذين جاءوا بالصدق وصدقوا به"<sup>2</sup>.

وجاء في الصحيحين الحوار الذي جرى بين ملك الروم وأبي سفيان حين سأله عن سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه فقال «وَسَأَلْتُكَ، هَلْ كُنْتُمْ تَتَّهَمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ، فَذَكَرْتَ أَنْ لَا، فَقَدْ أَعْرِفُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَذَرَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ وَيَكْذِبَ عَلَى اللَّهِ» متفق عليه<sup>3</sup>. ومن هذا استدلال ملك الروم على صدق النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه.

ولا شك أن تكذيب نبي واحد، يقتضي تكذيب جميع الأنبياء، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ﴾<sup>4</sup> [الشعراء: 163].

#### الصفة السابعة: "الأمانة":

الأمانة: هو الحفظ، وضده التضييع، فالضدان لا يجتمعان، لأن أحدهما أكمل والآخر أخس، ولا شك أن الأمانة أكمل من التضييع. إذن فالأنبياء متصفون بالأكمل عقلاً فمن باب الشرع أولى.

فيجب علينا أن نعتقد صفة الأمانة للأنبياء عقلاً وشرعاً، في أمورهم كلها، لأن الله سبحانه وتعالى يجعلهم قدوة للناس. فكيف يجعلهم قدوة بدون أن يعينهم بحفظ هذه الأمانة، وهو على كل شيء قدير؟!!

وقال صاحب "جامع اللآلي في بدء الأمالي"، إن المراد بالأمانة: هو "حفظ الله تعالى ظواهر الأنبياء وبواطنهم، من الوقوع في المحرمات، والمكروهات كافة". ويؤكد هذا المعنى اسم من أسمائه "الحفيظ"، فالله سبحانه وتعالى حافظ لجميع عبادته في جميع الأحوال عموماً، وحافظ لأنبيائه خاصة وهو على كل شيء حفيظ.

1 ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب، ج26/ص، 452.

2 الطبري، جامع البيان، ج21/ص، 291.

3 البخاري: كتاب الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي؟ رقم الحديث: (7). وينظر مسلم: كتاب الجهاد والسير، باب كتاب النبي صلوات الله وسلامه عليه، رقم الحديث: (74).

4 الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير: ج19/ص، 157.

وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ [المؤمنون: 8]. ومن هذه الآيات، صفة من صفات المؤمنين ألا وهي الأمانة، يعني أن المؤمنين لأماناتهم حافظون، فالأنبياء الله من بابهم أولى.

ويدل عليه قول الله تعالى حكاية عن الأنبياء، نحو: عن نبيه نوح عليه الصلاة والسلام ﴿إِنِّي لَكُم رَسُولٌ أَمِينٌ﴾ [الشعراء: 107]. وكذلك عن نبيه هود عليه الصلاة والسلام في [الشعراء: 124-125]. وكذلك عن نبيه صالح عليه الصلاة والسلام [الشعراء: 142-143].

ولقب سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه "بالأمين". إذن فالأنبياء كلهم أمناء الله تعالى على وحيه، أخذوا ما أوحاه إليهم، وأدوه كما أخذوه بدون زيادة ولا نقصان.

### الصفة الثامنة "التبليغ":

التبليغ: هو جعل الشيء بالغا، واصلا إلى المكان المقصود. ويستعمل للرسالة مجازا وهو الإعلام بالأمر المقصود علمه.

فالتبليغ صفة من صفات الأنبياء، يجب علينا أن نعتقد أنهم قد قاموا بتبليغ جميع ما أمروا بتبليغه للناس. قال الله عز وجل: ﴿الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رَسُولَاتِ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: 38-39].

قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَبْلُغُونَ رَسُولَاتِ اللَّهِ﴾ صفة للأنبياء الذين خلوا من قبل، ولاشك أن النبي صلوات الله وسلامه عليه داخل فيهم، لأنه يتبع ما أذن الله له اتباعه من سنة الأنبياء قبله<sup>1</sup>.

وقال تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ﴾ [الجن: 26-28]. الشاهد هو ليعلم الله أن الأنبياء قد أبلغوا رسالاته وأدوا الأمانة كما ينبغي بدون زيادة ولا نقصان<sup>2</sup>. وينظر في [الزمر: 81]. وهذه كلها تدل على أنهم قد أبلغوا رسالاته سبحانه وتعالى كما ينبغي.

فإن قيل إن محمدا صلوات الله وسلامه عليه قد كتم أشياء على سبيل التقية.

1 ينظر التحرير والتتوير، ج22/ص، 42.

2 ينظر: التحرير والتتوير، ج29/ص، 250.

الجواب عنه من وجوه: أولاً: قلنا إن سيدنا محمدا صلوات الله وسلامه عليه كان نبيا من الأنبياء، ولا شك أنهم قد أبلغوا جميع ما أمروا بتبليغه للعباد، ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى: ﴿وتكونوا شهداء على الناس﴾ [الحج: 78]، أي تكون الأمة الإسلامية شاهدة على الأمم بأن الأنبياء أو الرسل بلغوهم الدعوة فكفر بهم الكافرون<sup>1</sup>.

ثانياً: قول عائشة رضي الله عنها في الحديث الصحيح<sup>2</sup> «لو كان محمد صلوات الله وسلامه عليه كاتماً شيئاً مما أنزل عليه لكتم هذه الآية: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ﴾ [الأحزاب: 37].

ثالثاً: قول الله عز وجل: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ [المائدة: 3]. وجاء في حديث مسلم «وأنتم تسألون عني، فما أنتم قالون؟ قالوا نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت فقال سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وأشار بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس اللهم، اشهد، اللهم، اشهد، ثلاث مراتٍ»<sup>3</sup>.

عصمة الأنبياء صلى الله وسلم عليهم

سؤال : هل الأنبياء معصومون؟

قبل أن نجيب على هذا السؤال، يجب علينا أن نعرف معنى العصمة.

العصمة لغة: تفيد المنع والحفظ، يقال: عصمه: أي منعه ووقاه، وعصمه الله، إذا جعله ذا عصمة من الخطايا.

وأما في الاصطلاح، ففيه أقوال :

1 ينظر: التحرير والتنوير، ج17/ص، 351-352.

2 صحيح مسلم: كتاب الإيمان، باب: معنى قول الله عز وجل: "ولقد رآه نزلة أخرى" رقم الحديث: (288).

3 مسلم، كتاب: الحج، باب حجة النبي صلوات الله وسلامه عليه، رقم الحدث: (147).

فقد عرفها الفلاسفة بأنها: " ملكة تمنع من الفجور. " وعرفها المتكلمون بـ " أن لا يخلق الله في النبي ذنبا"<sup>1</sup>. فقال الكمال بن الهمام: هي: "سلب القدرة على المعصية"<sup>2</sup>.

اتفق العلماء على عصمة جميع الأنبياء من كبائر الذنوب وصغائرها الخسيسة، كسرق لقمة وشيء تافه، قبل النبوة وبعدها.

وأما الصغائر غير الخسيسة، فقد اختلف العلماء فيها إلى ثلاثة أقوال:

**القول الأول الطائفة الأولى:** ذهب هذه الطائفة إلى جواز الصغائر غير الخسيسة على الأنبياء، ومنها جماعة من السلف، وغيرهم، كأبي جعفر الطبري، وأبي هاشم، وإمام الحرمين، وغيره من الفقهاء، والمحدثين، والمتكلمين.

**القول الثاني:** ذهب الطائفة الثانية إلى الوقف بين جواز تلك الصغائر وعدمها على الأنبياء، كأنهم اختاروا المنزلة بين المنزلتين، وقالوا لا يحيل العقل وقوعها من الأنبياء.

**القول الثالث:** ذهب الطائفة الأخيرة إلى منعها من الأنبياء كمنعهم من الكبائر، وقالوا لاختلاف الناس في الصغائر وتعيينها منها، وأشكال ذلك. ولهذا القول أيضا «إن كل من عصي الله به فهو كبيرة»<sup>3</sup>.

مما سبق تبين لي أن اختلاف العلماء في هذه المسألة بين وواضح، ورغم ذلك لا ينافي عدم العصمة للأنبياء أو المرسلين، واعلموا أن الأنبياء أو الرسل معصومون في كل مكان وزمان.

ومنها: المعجزة:

- 1 الأوشي، جامع اللألي شرح: بدء الأمالي في علم العقائد، ص، 147.
- 2 علاء الدين، التحرير شرح التحرير في أصول الفقه، ج3/ص، 1436.
- 3 ينظر: برهان الدين إبراهيم اللقاني، المالكي (ت: 1041هـ)، هداية المرید لجوهرة التوحيد، ت: مروان حسين عبد الصالحين، ن: دار البصائر، ط: الأولى سنة: 1430هـ-2009م، ج 1/ص، 701-705.

المعجزة: كلمة مشتقة من عجز يعجز عجزاً: أي ضعف وذهب قوته، ويقال ما أعجز به الخصم عند التحدي.

وعرفها الغزالي بقوله: "فعل الله تعالى الخارج عن مقدور البشر مقتراً بدعوى النبوة، مع التحدي"<sup>1</sup> وتدل المعجزة بالضرورة على صدق المتحدي، وهي نازلة منزلة قوله الله تعالى للنبي صلوات الله وسلامه عليه: صدقت وأنت رسولي.

وعرفها فخر الدين الرازي: بأنها "أمر خارق للعادة مقرون بالتحدي مع المعارضة"<sup>2</sup>.

وكلمة التحدي في تلك التعريفات: ليست لازمة لكل معجزة، بل هي خاصة لبعض المعجزات، وهذا معروف عند العلماء، ويؤكد هذا بعض المعجزات التي حدثت للأنبياء بدون التحدي، كفلق البحر لموسى عليه السلام ويدل عليه قوله عز وجل: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ﴾ [البقرة: 50].

وكنع الماء من بين أصابع النبي صلوات الله وسلامه عليه، وجاء في الحديث الشريف: عن قتادة، عن أنس رضي الله عنهما، قال: «أتى النبي صلوات الله وسلامه عليه بإناء وهو بالزوراء، فوضع يده في الإناء، فجعل الماء ينبع من بين أصابعه، فتوضأ القوم قال قتادة: لأنس كم كنتم قال ثلاث مائة أو زهاء ثلاث مائة»<sup>3</sup>. ذكر الإمام القرطبي بأن هذه المعجزة أبلغ من معجزة موسى عليه السلام في نبع الماء من الحجر، وقد تكررت تلك المعجزة من النبي صلوات الله وسلامه عليه مرّات عديدة وفي جموع كثيرة<sup>4</sup>. وغيرها من المعجزات.

- 1 الغزالي، محمد ابن محمد الغزالي، (ت: 505هـ) الاقتصاد في الاعتقاد، دبت: حاشية، محمد الخليلي، ن: دار الكتب العلمية، بيروت لبنان، ط: الأولى، 1424 هـ، ص، 106-107.
- 2 السفاريني، أبو العون السفاريني الحنبلي، (ت: 1188هـ) لوامع الأنوار، دبت، ن: مؤسسة الخففين، دمشق ط: الثانية، 1402 هـ - 1982 م، ج 2/ص، 290.
- 3 البخاري، كتاب المناقب، باب: علامات النبوة، رقم الحديث: (3572).
- 4 القرطبي، المفهم، ت: محيي الدين ديب ميستو، ن: دار ابن كثير دمشق بيروت، ط: الأولى، 1417 هـ، ج 6/ص، 52.

والناظر في المعجزات يجد أنها ثابتة بالنصوص القطعية، لذلك أجمع العلماء على كفر منكرها.

منها ما يلي:

- 1- كون النار مسخرة لقدرة الله عز وجل على إبراهيم عليه الصلاة والسلام، ويدل عليه قوله عز وجل: ﴿فَلَمَّا يَأْتِرُ كُونِي بِرَدًّا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ [الأنبياء: 68-69].
- 2- انقلاب العصا حية لموسى عليه الصلاة والسلام، ويدل عليه قوله تعالى ﴿فَأَلْفَاها فَاذًا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ [طه: 17-21].
- 3- إبراء الأكمه والأبرص، وإحياء الموتى لعيسى عليه الصلاة والسلام، ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَأُبْرِئِ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ وَأُخِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: 49].
- 4- المعجزة الكبرى (القرآن الكريم) لسيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، التي تحدى بها الثقلين عموماً والعرب خاصة على صدقه. ويدل عليها قوله عز وجل: ﴿قُلْ لَّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ الآية [الإسراء: 88]. وتؤكدها الآية الكريمة في [البقرة: 23-24]. وهذه الآية ونحوها مفحمة للناس عموماً وللمشركين خاصة في التحدي بإعجاز القرآن الكريم. وغيرهم من المعجزات.

خصائص النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه

الخصوصية الأولى: به خاتم الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم.

والمراد من (خاتم) هو أن الله عز وجل ختم رسله وأنبياءه بالأفضل وهو محمد صلوات الله وسلامه عليه، كما يدل عليه قوله الله عز وجل: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّنْ رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: 40] وهذه الآية نص بين وواضح في ختم نبوته بنبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه.

وقوله صلوات الله وسلامه عليه في الحديث الشريف: «فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتِّ: ... وَخَتَمَ بِي النَّبِيُّونَ»<sup>1</sup>.

1 مسلم، كتاب: المساجد، باب: جعلت لي الأرض... رقم الحديث: (5).

فيجب علينا أن نعتقد أن سيدنا محمدا صلوات الله وسلامه عليه هو خاتم الأنبياء والمرسلين، فلا نلتفت إلى كلام مدعي النبوة، سواء في حياته صلوات الله وسلامه عليه، كمسيلمة الكذاب، أو بعده ... فهو كذاب أشر.

### الخصوصية الثانية: جمال سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه

قد صدر الإجماع عن الصحابة رضوان عليهم على جمال خلقه بفتح الخاء، وخلقه بضم الخاء، ويؤكد هذا ما جاء في حديث البراء ابن عازب حيث يقول: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ أَحْسَنَ النَّاسِ وَجْهًا وَأَحْسَنَهُمْ خَلْقًا لَيْسَ بِالطَّوِيلِ الذَّاهِبِ وَلَا بِالْقَصِيرِ»<sup>1</sup>.

قال الله عز وجل في خلقه صلوات الله وسلامه عليه ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم: 4]، وجاء في حديث عائشة رضي الله عنها أنها سئلت عن خلق رسول الله صلوات الله وسلامه عليه فقالت: كان خلقه القرآن الكريم<sup>2</sup> أي ما تضمنه القرآن الكريم من الأوامر والفضائل والمكارم والنهي عن أضرارها<sup>3</sup>.

وقد صنف العلماء في شمائل سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه مصنفات عديدة، وأشهرها:

- 1- الشمائل المحمدية، للترمذي، (ت: 279هـ).
- 2- الأنوار في شمائل النبي المختار، للبغوي، (ت: 516هـ).
- 3- الشفاء، للقاضي عياض، (ت: 544هـ).

### الخصوصية الثالثة: تفضيل سيدنا ومولانا محمد صلوات الله وسلامه عليه على العالمين

إذا نظرنا إلى أقوال العلماء في تفضيله صلوات الله وسلامه عليه نجد أن منهم من أشار إليه. ومنهم من قالها صراحة، ومنهم من قال عليها الإجماع أي إجماع الأمة.

1 مسلم , كتاب الفضائل, باب في صفة النبي صلوات الله وسلامه عليه, رقم الحديث: (93).  
 2 مسند الإمام أحمد بن حنبل, رقم الحديث: (24601).  
 3 ابن عاشور: التحرير والتنوير, ج29/ص, 64.

ومن الذين أشاروا إلى تفضيله صلوات الله وسلامه عليه على العالمين: محمد الأمين الشنقيطي، وذلك في تفسير قول الله عز وجل: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ الآية [البقرة: 253]، أي أن الله فضل سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه على الأنبياء في الأمور الزائدة على النبوة، لا التفاضل في النبوة نفسها.

وقد أشار إليه بن عباس رضي الله عنهما فقال: «إن الله فضل سيدنا محمدا صلوات الله وسلامه عليه على الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وعلى أهل السماء، فقالوا يا ابن عباس بم فضله على أهل السماء؟ قال إن الله تعالى: قال لأهل السماء ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ﴾ الآية [الأنبياء: 29]، الآية. وقال تعالى لنبيه صلوات الله وسلامه عليه ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيُخْرِجَ لَكَ اللَّهُ﴾ [الفتح: 2]. قالوا فما فضله على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام؟ قال: قال الله تعالى ذكره للأنبياء: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: 4]، الآية. وقال الله عز وجل لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ﴾ [سبأ: 28]، فأرسله إلى الثقليين.

وممن قاله بالصرحة: هو الطاهر ابن عاشور، قال في تفسير قوله عز وجل: ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ﴾ [البقرة: 253]، وقد أطال الكلام فيه ثم أتى بحديث «لَا تُفَضَّلُوا بَيْنَ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ<sup>1</sup>» وقال النهي هنا عن التفضيل التفصيلي، كقولنا الرسل أفضل من الأنبياء، وليس النهي عن التفضيل الإجمالي، كقوله تعالى ﴿تِلْكَ الرُّسُلُ﴾ الآية.

ثم قال وقد ثبت أن سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه أفضل الرسل لما تظاهر من آيات تفضيله، وتفضيل الدين الذي جاء به، و ما أنزل عليه من الوحي الإلهي - القرآن الكريم -، وهي متقارنة الدلالة تنصيحا وظهورا، إلا أن كثرتها تحصل اليقين بمجموع معانيها اعتمادا على قاعدة وهي: "كثرة الظواهر تفيد القطع"<sup>2</sup>. وأعظمها قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ [آل عمران: 81].

وأما الأخير وهو أن تفضيله صلوات الله وسلامه عليه على الأنبياء عليه الإجماد.

1 البخاري: كتاب أحاديث الأنبياء، باب: "وإن يونس" الصافات، رقم الحديث: (3414).

2 ينظر: الطاهر التحرير والتوير، ج3/ص، 7.

ذكر فخر الدين الرازي عند تفسير قوله تعالى ﴿تلك الرسل﴾ الآية أجمعت الأمة على أن بعض الأنبياء أفضل من بعض، وأجمعت الأمة أيضا أن سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه أفضل من جميعهم.

والأدلة في ذلك على وجوه، ونختصر منها مايلي<sup>1</sup>:

**الدليل الأول:** قول الله تبارك وتعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: 107]. إذا كان سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه رحمة لجميع العالمين فيلزم أن يكون أفضل من جميع العالمين.

**الدليل الثاني:** قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح: 4]. ومن رفع ذكره قرن الله عز وجل ذكر سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه بذكره تعالى في الأذان، وفي التشهد، وغيرهما، وهذا لم يكن لسائر الأنبياء، وإذا كان كذلك فهذا يدل على أنه صلوات الله وسلامه عليه أفضل من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وقرن طاعته بطاعته، ويؤكد هذا المعنى قوله عز وجل: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: 80]. وكذلك بيعته ببيعته ويدل عليه قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ [الفتح: 10]. وكذلك عزته بعزته، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ﴾ [المنافقون: 8]. وإلى غير ذلك.

**الدليل الثالث:** قول الله عز وجل: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا﴾ [البقرة: 23]. يعني أن الله تعالى أمر سيدنا محمدا بأن يتحدى بكل سورة من القرآن الكريم، فعلم أن أقصر السورة من سور القرآن الكريم، هي سورة الكوثر، وهي ثلاثة آيات، فالله عز وجل تحداهم بكل ثلاثة آيات من القرآن الكريم. ولما كان كل القرآن ستة آلاف آية، وكذا آية، لزم أن لا يكون معجز القرآن معجزا واحدا بل يكون ألفي معجزة وأزيد. وهذا مما يدل أن معجزة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه أفضل من معجزات سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، إذا ثبت ذلك فوجب أن يكون سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه أفضل من سائر الأنبياء.

**الدليل الرابع:** قول الله عز وجل: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: 110]، أي أن أمة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه أفضل من سائر الأمم، وهذه الأمة نالت الفضيلة لمتابعة سيدنا

1 الرازي، مفاتيح الغيب، ج6/ص، 521-525.

محمد صلوات الله وسلامه عليه ويؤكد هذا المعنى في قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: 31]. فمعلوم أن فضيلة التابع توجب فضيلة المتبوع. وكذلك أن سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه أكثر ثوابا من سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، لأنه مبعوث إلى الثقلين، إذا كان كذلك فوجب أن يكون سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه أفضل من سائر الأنبياء.

**الدليل الخامس:** قوله عز وجل: ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: 40]. فثبت أن سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه خاتم الأنبياء والمرسلين، فوجب أن يكون أفضل لأن نسخ الفاضل بالمفضول، قبيح في المعقول.

**الدليل السادس:** أن الله سبحانه وتعالى كلما نادى نبيا في القرآن الكريم ناداه باسمه فقال تعالى في نبيه آدم عليه الصلاة والسلام: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ﴾ [البقرة: 35]. وقال تعالى في نبيه إبراهيم عليه الصلاة والسلام: ﴿وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ [الصافات: 104]. وقال تعالى في نبيه موسى عليه الصلاة والسلام: ﴿فَلَمَّا آتَاهَا نُودِيَ يَا مُوسَى﴾ [طه: 10-11]. وأما سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه ناداه ب﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [طه: 64]. و﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ﴾ [المائدة: 41].

#### الخصوصية الرابعة: بقاء شرع سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه إلى يوم الدين

الشرع في اللغة: يفيد البيان، وفي الاصطلاح: هو الأحكام الشرعية، التي بينها سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه. فعلم أن شرعه ناسخ للشرائع كلها، وكذلك شرعه باق على مر العصور إلى يوم القيامة، ومما يؤكد هذا المعنى قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: 9]، فمعلوم أن شرعه يؤخذ من القرآن والسنة، وإذا كان القرآن الكريم بحفظ الله تعالى إلى قيام الساعة، فيلزم أن يكون شرعه صلوات الله وسلامه عليه بحفظه حتى تقوم الساعة.

#### الخصوصية الخامسة: إسراء سيدنا ومولانا محمد صلوات الله وسلامه عليه ومعراجه

معنى الإسراء: هو الإسراء بسيدنا صلوات الله وسلامه عليه من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى، ويدل عليه قول الله عز وجل: ﴿سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ﴾ الآية [الإسراء: 1].

وأما المعراج: فهو معراجه صلوات الله وسلامه عليه من المسجد الأقصى حتى تجاوز السماوات السبع، ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَةً أُخْرَى﴾ الآية [النجم: 13-18]. وقال فخر الدين

الرازي: "فيه دليل على رؤية النبي صلوات الله وسلامه عليه آيات الله عزوجل ليلة المعراج"<sup>1</sup>. وإلى هذا المعنى ذهب كثير من المفسرين: كالزمخشري<sup>2</sup>، والقرطبي<sup>3</sup>، والبيضاوي<sup>4</sup>، والنسفي<sup>5</sup>، والبقاعي<sup>6</sup>، وأبو السعود<sup>7</sup>، والآلوسي<sup>8</sup>، والزحيلي<sup>9</sup>، والصابوني<sup>10</sup>.

وذكر ابن عاشور: أن سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه قد رأى جبريل عليه السلام، وكذلك أنه عرج به إلى السماء، وهذا يدل على عظيم منزلته صلوات الله وسلامه عليه<sup>11</sup>.

فالإسراء والمعراج كانا بجسد سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وروحه معا، يقظة لا مناما، ومما يدل على أن الإسراء كان بجسمه هو ركوب سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه على البراق، فمعلوم أن الروح ليس من شأنه أن يكون ركوبا على الدواب.

وكذلك قوله تعالى: ﴿لِئْرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا﴾ أن الرؤيا كان عين يقظة ويؤيد هذا ما جاء في قوله تعالى: ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى﴾ [النجم: 17].

وقال عليه الصلاة والسلام: «أُتِيْتُ بِالْبَرَاقِ...»، قال: «فَرَكَبْتُهُ حَتَّى أَتَيْتُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ»، قال: «فَرَبَطْتُهُ بِالْحَلْقَةِ الَّتِي يَرِبُّ بِهَا الْأَنْبِيَاءُ»، قال " ثُمَّ دَخَلْتُ الْمَسْجِدَ، فَصَلَّيْتُ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ خَرَجْتُ فَجَاءَنِي

- 1 ينظر: مفاتيح الغيب، ج28/ ص، 246.
- 2 ينظر: الكشاف، ج4/ ص، 421.
- 3 ينظر: جامع لأحكام القرآن، ج5/ ص، 158.
- 4 ينظر: أنوار التنزيل، ج5/ ص، 158.
- 5 ينظر: مدارك التنزيل، ج3/ ص، 392.
- 6 ينظر: نظم الدرر، ج19/ ص، 53.
- 7 ينظر: إرشاد العقل السليم، ج8/ ص، 157.
- 8 ينظر: الآلوسي، روح المعاني، ج14/ ص، 51.
- 9 ينظر: وهبة الزحيلي، د. وهبة ابن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير، د.ت، ن: دار الفكر المعاصر، دمشق، ط: الثانية، 1418 هـ، ج27/ ص، 97.
- 10 ينظر: صفوة التفاسير، ج3/ ص، 255-256.
- 11 التحرير والتنوير، ج27/ ص، 100.

جِبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِإِنَاءٍ مِنْ حَمْرِ، وَإِنَاءٍ مِنْ لَبَنٍ، فَاخْتَرْتُ اللَّبَنَ، فَقَالَ جِبْرِيلُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ: اخْتَرْتُ الْفِطْرَةَ، ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ<sup>1</sup> الحديث. وقد دل هذا الحديث المذكور على أن الإسراء والمعراج قد كانا بجسمه وروحه يقظة لا مناما، وغيرهم من الأحاديث المتواترة.

وفي تلك الليلة قد فرض الله عليه وعلى أمته الصلوات المفروضة خمسين صلاة، ثم خففها إلى خمس في كل يوم وليلة، رحمة منه ولطفا بعباده.

#### الخصوصية السادسة: أمية سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه

ومعنى الأمي في اللغة: المنسوب إلى ما عليه جبلته أمه بمعنى لا يكتب، ويقال لشخص عربي أمي لأن أمة العرب لم تكن تكتب ولا تقرأ المكتوب<sup>2</sup>.

وأما في الاصطلاح فقد عرفه الأصفهاني بقوله «هو الذي لا يكتب ولا يقرأ من كتاب»<sup>3</sup>، ويدل عليه ما جاء في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُهَا﴾ [العنكبوت: 48]، أي أن سيدنا محمدا صلوات الله وسلامه عليه لم يكن يقرأ كتابا، ولا يكتبه حتى يقول أحد: إن القرآن الكريم الذي جاء به هو مما كان يتلوه، ويكتبه من قبل. وتؤيد هذا المعنى آية أخرى في [الشورى: 52].

ذكر ابن عاشور: «إن الأمية وصف خص الله به رسوله محمدا صلوات الله وسلامه عليه، إتماما للإعجاز العلمي العقلي الذي أيده الله به، فجعل الأمية وصفا ذاتيا لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه ليتم بها وصفه الذاتي وهو الرسالة، ليظهر أن كماله النفساني كمال لدني من الله سبحانه وتعالى مباشرة لا واسطة فيه للأسباب المتعارفة للكمالات، وبذلك كانت الأمية وصف كمال فيه لا وصف نقصان، مع أنها في غيره وصف نقصان لا وصف كمال»<sup>4</sup>.

- 1 مسلم، كتاب الإيمان، باب الإسراء، رقم الحديث: (259). ومسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحديث: (12505).
- 2 ينظر: الأزهرى، تهذيب اللغة ج15/ص456.
- 3 الأصفهاني، المفردات في غريب القرآن، ص، 87.
- 4 ابن عاشور: التحرير والتنوير، ج9/ص، 133.

وهذه تدل على معجزة النبي صلوات الله وسلامه عليه، لأنه كان يتلو عليهم كتاب الله حتى يتحداهم، مع عدم التعلم، وعدم مطالعة الكتب، وهذه نعمة عظيمة من الله عزوجل إليه، وذلك إن لم يكن معجزة له فلا يكون دونها.

وكذلك تدل على أنه صلوات الله وسلامه عليه أكثر الناس ذكاء، وفطنة، لأن الله سبحانه وتعالى أتاه علوم الأولين، والآخريين، وأعطاه من العلوم والحقائق ما لم يعط أحدا من البشر.

### مصدر القرآن الكريم (الوحي) وتعريف الوحي وما يتعلق به

مما سبق علمنا أن القرآن الكريم قد أشار إلى أمية نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، لأن جبريل عليه السلام تلقى القرآن الكريم من الله عز وجل، ثم نزل به على قلب سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، فتلقاه منه كما يتلقى التلميذ عن أستاذه من النصوص، ثم قام النبي صلوات الله وسلامه عليه بوعيه وحفظه وتبليغه، وبيانه وتفسيره وتطبيقه وتنفيذه<sup>1</sup>، وذلك هو الوحي الإلهي، ويؤكد آيات كثيرة منها، قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا آتَيْتُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي﴾ [الأعراف: 203]، وينظر [يونس: 15]، هذه وأمثالها أدلة في إحياء المعاني عند العلماء.

وأما في الإحياء اللفظي فقال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: 2]، وقال تعالى ﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ [الأعلى: 6]، ومثلها في سورة [القيامة: 16-18]، ومثلها في سورة [الكهف: 1]، ومثلها في سورة [المزمل: 4]، وهذه كلها عبارات مختلفة من الألفاظ، كالقراءة، والإقراء، والتلاوة، والترتيل، وغيرهم.

وكل أولئك بديهية على أن القرآن الكريم ليس من صنعة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ولا لأحد من المخلوقات، إنما هو من لدن حكيم خبير بلفظه ومعناه.

1 ينظر: دراز، محمد ابن عبد الله دراز، (ت: 1377هـ) النبأ العظيم ت: أحمد مصطفى، ن: دار القلم، ط: 1426هـ، ص.

فإن قال قائل: كيف نزل جبريل عليه السلام بالقرآن على سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه؟ قلت نزل به جبريل عليه السلام على قلبه صلوات الله وسلامه عليه عن طريق الوحي الإلهي. هذا الجواب شامل وكاف للمؤمنين.

وأما بالنسبة لغير المؤمنين كالكفار وغيرهم من الذين يطعنون في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه فليس بكاف بل يحتاجون إلى أشياء أخرى كتعريف الوحي، وأدلتها، وغيرهم مما يتعلق بالوحي الإلهي.

فمعلوم أن البحث يدور حول طعونهم، ولا شك أن هذه الطعون مرتبطة ومتعلقة بهذا الوحي عموماً، ورسول الله صلوات الله وسلامه عليه خاصة، إذ جاء إليهم بالقرآن الكريم على أنه بشر مثلهم يوحي إليه، ويؤكد هذا المعنى قوله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحى إِلَيَّ﴾ [الكهف: 110]. إذا تنتقل إلى الوحي الإلهي وما يتعلق به.

الوحي لغة: كلمة مشتقة من وحى، يحي، وحيا، بمعنى الإشارة السريعة، يقال: وحيت إلى رجل أي كلمته من حيث الخفية، وقد يكون الكلام من حيث التعريض، والرمز، وقد يكون بصوت مجرد.

والناظر في مادة الكلمة "الوحي" يجد فيه: الخفاء، والسرعة<sup>1</sup>.

وبناء على هذا القول يقال في معنى الوحي: "هو الإعلام الخفي السريع الخاص بمن يوجه إليه من حيث يخفى على غيره"<sup>2</sup>. وهذا بمعنى المصدر.

وقد يطلق ويراد به اسم المفعول وهو الوحي.

وللوحي معان عدة في اللغة منها مايلي<sup>3</sup>:

1 ينظر: الإصفيهاني، المفردات في غريب القرآن، ص، 858.

2 ينظر: القطان، مباحث في علوم القرآن، ص، 28-29.

3 ينظر: مناع القطان، مباحث في علوم القرآن، ص، 28-29.

أولاً: الإلهام الفطري، هذا النوع يكون للإنسان كالوحي لأم موسى، وبدل عليه قوله تعالى: ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ﴾ [القصص: 38]، ولم يبين هنا صاحب الضمير المتصل وهو "الكاف" قد بينه في موضع آخر على أنه أم موسى عليه السلام قال الله عز وجل: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ﴾ [القصص: 7].

ثانياً: الإلهام الغريزي، وهذا النوع يكون للحيوان، كوحيه إلى النحل ويؤكد هذا ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَىٰ النُّحْلِ﴾ [النحل: 68].

ثالثاً: الإشارة على سبيل الرمز، كإحياء زكريا عليه الصلاة والسلام إلى قومه، وبدل عليه قوله عز وجل: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: 11].

رابعاً: وسوسة الشيطان في نفس الإنسان، وبدل عليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ﴾ [الأنعام: 121].

خامساً: ما يلقيه الله عز وجل إلى الملائكة من أمر ليفعلوه، وبدل عليه قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَىٰ الْمَلَائِكَةِ أَتِي مَعَكُمْ﴾ [الأنفال: 13].

وأما الوحي في الاصطلاح الشرعي: قد عرفوه بأنه: "كلام الله سبحانه وتعالى المنزل على نبي من الأنبياء". وهذا بمعنى اسم المفعول، يعني الموحى.

وهناك معنى آخر وهو المصدري: "هو إعلام الله سبحانه وتعالى ما أراد من هداية على من يصطفيه من عباده بطريقة خفية سريعة".

كيفية وحي الله تعالى إلى ملائكته:

فعلم أن الله سبحانه وتعالى تكلم مع الملائكة عليهم السلام، وذلك بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ [البقرة: 34]. وهذا مما يدل على أن الكلام جرى بين الله وملائكته.

وهذا الكلام فيه نوعان: كلام الله لملائكته بغير واسطة، وكلام الله لملائكته بواسطة.

النوع الأول: هو كلام الله لملائكته بغير واسطة مبلغ، جاء في القرآن الكريم مما يدل على كلام الله لملائكته، قال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: 30].

وقال تعالى في إيحائه إلى الملائكة: ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ﴾ [الأنفال: 12].

وقال تعالى في تدبير شؤون الكون حسب أمره: ﴿فَالْمُدَبِّرَاتِ أَمْرًا﴾ [النازعات: 5]. ذكر مناع القطان: «تتأزر تلك النصوص مع الدليل على أن الله يكلم ملائكته دون واسطة مبلغ بكلام يفهمونه على طريقة خفية سريعة»<sup>1</sup>.

والنوع الثاني: هو كلام الله لملائكته بواسطة مبلغ، كواسطة جبريل عليه السلام، جاء في حديث ابن مسعود قال: قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه: «إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ، سَمِعَ أَهْلُ السَّمَاءِ لِلْسَّمَاءِ صَاصَةً كَجَرِّ السُّسْلِيَةِ عَلَى الصَّفَا، فَيُصْعَقُونَ، فَلَا يَزَالُونَ كَذَلِكَ حَتَّى يَأْتِيَهُمْ جِبْرِيلُ، حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ جِبْرِيلُ فُرِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ» قال: " فيقولون: يا جبريل ماذا قال ربك؟ فيقول: الحق، فيقولون: الحق، الحق" <sup>2</sup>.

والشاهد: هو لما يكلم الله عز وجل بالوحي يسمع منه جبريل عليه السلام، وبعد التكليم، يبلغ جبريل إلى الملائكة؛ بأن الله سبحانه وتعالى قد تكلم بكلام الحق، فيبدأ الملائكة بتكرار هذا الكلام. ومما يؤكد هذا المعنى حديث النواس بن سميان أنه قال: قال رسول الله صلوات الله وسلامه عليه " ...ثم يمر جبرائيل عليه السلام على ملائكة الله كلما مر بسماء سألته ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبرائيل عليه السلام؟ فيقول جبرائيل عليه السلام: قال: الْحَقُّ وهو العلي الكبير، قال: فيقول الملائكة كلهم مثل ما قال جبريل عليه السلام فينتهي جبريل بالوحي حيث أمره الله تعالى"<sup>3</sup>. والعلم عند الله.

1 مباحث في علوم القرآن، ص. 30.

2 صحيح البخاري، كتاب التوحيد، باب: ﴿ولا تنفع الشفاعة﴾ الآية سورة سبأ الآية: 23، ولم يقل ماذا خلق ربكم، رقم الحديث: (7480). وسنن أبي دوود، كتاب السنة، باب في القرآن الكريم، رقم الحديث: (4738). وابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان بن معاذ بن معبد، التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البستي (ت: 354هـ)، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، ترتيب: الأمير علاء الدين علي بن بلبان الفارسي (ت: 739 هـ)، ت: شعيب الأرنؤوط، ن: مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى، 1408 هـ - 1988 م، كتاب الوحي، ذكر وصف أهل السماوات عند نزول الوحي، رقم الحديث: (37). واللفظ لابن حبان.

3 تفسير الطبري: ج19/ص. 278.

## كيفية وحي الله إلى رسله من البشر:

من المعلوم أن الله سبحانه وتعالى يوحي إلى رسله وهذا الإيحاء فيه نوعان أيضا:

النوع الأول: وحي الله إلى رسله بلا واسطة مبلغ، ومنها مايلي:

قوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِيَشِيرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بَأْذِنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾ الآية [الشورى: 51]. معنى الوحي هنا: هو إلقاء كلام الله إلى الأنبياء من غير واسطة مبلغ، وبناءً على هذا الكلام منه:

1- قذف الشيء في روح الأنبياء عليهم الصلاة والسلام يقظة لا مناما، كقذف الله عز وجل روح القدس في روح سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، حيث لا يتمارى فيه أنه من الله سبحانه وتعالى<sup>1</sup>، ويدل عليه مما جاء في الحديث الشريف، عن ابن مسعود، عن النبي صلوات الله وسلامه عليه قال: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي... الحديث.»<sup>2</sup>

2- الرؤيا الصالحة في المنام، كروية إبراهيم بذبح ابنه في المنام، ويؤكد هذا المعنى في قوله: ﴿قَالَ يَا بَنِيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ﴾ [الصافات: 102].

وكما رأى سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه في المنام أنه يفتح مكة المكرمة، وقد دل عليه في قوله تعالى: ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح: 27]<sup>3</sup>. ولا شك أن القرآن الكريم كله نزل في اليقظة لا في المنام.

3- قول الله عز وجل: ﴿أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ [الشورى: 51]. أي محجوبا المخاطب بالفتح عن رؤية مصدر الكلام.

1 ينظر: تفسير ابن كثير: ج7/ص، 199.

2 البغوي، كتاب الرقاق، باب التوكل على الله عز وجل، رقم الحديث: (4112).

3 ويؤكد ما جاء في صحيح البخاري عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت: 55- «أول ما بدئ به سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه من الوحي الرؤيا الصالحة في النوم، فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح...» الحديث. صحيح البخاري: كتاب بدء الوحي، باب: كيف كان بدء الوحي، رقم الحديث: (3).

كلام الله سبحانه وتعالى من وراء حجاب يقظة بدون واسطة مبلغ، مثل تكليم الله لموسى عليه السلام، قال الله عز وجل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ [النساء:164].

وقد حصل هذا النوع لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه ليلة الإسراء، ويدل عليه ما جاء في حديث الإسراء والمعراج حيث قال عليه الصلاة والسلام «فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ مَا أَوْحَى، فَفَرَضَ عَلَيَّ خَمْسِينَ صَلَاةً فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ»<sup>1</sup>. وقد أشار الله إليه في قوله: ﴿فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى﴾ [النجم:11]. وذهب كثير من العلماء إلى تكليم الله لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه بلا واسطة مبلغ، كابن تيمية<sup>2</sup>، وابن القيم الجوزي<sup>3</sup>، وابن كثير<sup>4</sup>، وابن حجر العسقلاني<sup>5</sup>، والآلوسي<sup>6</sup>، والطاهر ابن عاشور<sup>7</sup>، وغيرهم. وخلاصة أدلتهم بشكل مختصر هو أن الله لما عرج به صلوات الله وسلامه عليه إلى سدرة المنتهى فأوحى إليه الصلوات المفروضة وحينئذ تكلم معه بدون واسطة أي مبلغ.

**النوع الثاني:** كلام الله إلى الرسل بواسطة مبلغ، كجبريل عليه السلام، ويدل عليه في قوله سبحانه وتعالى: ﴿أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآدَانِهِ مَا يَشَاءُ﴾ [الشورى: 51]، أي أن الله سبحانه وتعالى يرسل الملك إلى نبي من الأنبياء فيبلغ إليه كلاما يسمعه هذا النبي ويعيه، ومما يؤكد هذا المعنى قوله تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ أي جبريل عليه السلام [آل عمران: 39]. وهذا النوع هو أغلب ما يوجه إلى الأنبياء من كلام الله عز وجل<sup>8</sup>.

- 1 صحيح مسلم: كتاب الإيمان، باب الإسراء، رقم الحديث: (259).
- 2 ينظر: ابن تيمية، أبو العباس ابن تيمية، (ت: 728هـ)، مجموع الفتاوى، ت: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، ن: مجمع الملك فهد، ط: 1416هـ، ج2/ص، 320.
- 3 ينظر: ابن قيم، محمد ابن قيم الجوزي، (ت: 751هـ)، زاد المعاد، ت: شعيب الأرنؤوط، وعبد القادر الأرنؤوط، ن: مؤسسة الرسالة، ط: الثالثة، 1418هـ. ج1/ص، 79.
- 4 ينظر: تفسير ابن كثير، ج1/ص، 511.
- 5 ينظر: ابن حجر، العسقلاني، (ت: 852هـ)، فتح الباري، ج7/ص، 216.
- 6 ينظر: الآلوسي، محمود ابن عبد الله الآلوسي، (ت: 1270هـ)، روح المعاني، ت: علي عبد الباري، ن: دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، 1415هـ، ج2/ص، 4.
- 7 ينظر: التحرير والتنوير، ج25/ص، 143.
- 8 ينظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج25/ص، 144.

كيفية الوحي الإلهي إلى سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه

وأما كيفية هذا الوحي من الملك إلى النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه ففيه حالتان:

**الحالة الأولى:** هو إتيان الملك إليه مثل صلصلة الجرس، وهذا النوع أشد حالة على الرسول صلوات الله وسلامه عليه، كما جاء في الحديث الشريف عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أن الحارث بن هشام رضي الله عنه سأل رسول الله صلوات الله وسلامه عليه فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي؟ فقال: «أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس، وهو أشده عليّ، فيفصم عني وقد وعيتُ عنه ما قال» الحديث متفق عليه<sup>1</sup>. والمعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم يسمع هذا الصوت المتدارك، ولا يثبتته في الوقت الذي جاء إليه جبريل عليه السلام، بل يثبتته، ويفهمه، ويحفظه بعد انقطاع الوحي عن النبي صلوات الله وسلامه عليه<sup>2</sup>.

ومن تشديده عليه صلوات الله وسلامه عليه أنه لا يوجد التناسب بين رسول الوحي، ورسول النبوة عند سماعه، وكذلك لا يوجد بينهما الإيناس الذي يجري بين الإنسان وأخيه<sup>3</sup>.

**الحالة الثانية:** هو أن يتمثل لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه الملك رجلاً ويأتيه في صورة البشر، ويدل عليه ما جاء في حديث الحارث بن هشام حيث «سأل الرسول صلوات الله وسلامه عليه فقال: كيف يأتيك الوحي؟ فقال صلوات الله وسلامه عليه ... وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول» متفق عليه<sup>4</sup>.

- 1 البخاري، كتاب بدء الوحي، كيف كان بدء الوحي رقم الحديث: (2). ومسلم، صحيح مسلم، كتاب الفضائل، باب: باب عرقه صلوات الله وسلامه عليه، رقم الحديث: (87).
- 2 ينظر: النووي، المنهاج، ج 15/ص، 88.
- 3 ينظر: مناع القطان، مباحث في علوم القرآن، ص، 36.
- 4 البخاري، كتاب بدء الوحي، كيف كان بدء الوحي؟ رقم الحديث: (2). ومسلم، صحيح مسلم، كتاب الفضائل، باب: باب عرقه النبي صلوات الله وسلامه عليه، رقم الحديث: (87).

وهذه الحالة أخف من الحالة الأولى حيث يكون التناصب بين المتكلم والسامع ، ويأنس رسول النبوة عند سماعه من رسول الوحي، ويطمئن اطمئنان الإنسان لأخيه.

ويؤكد هذا المعنى ما جاء في حديث عمر ابن الخطاب رضي الله عنه حيث سأله النبي صلوات الله وسلامه عليه فقال «يَا عُمَرُ أَتَدْرِي مَنِ السَّائِلُ؟» قلت: الله ورسوله أعلم، فقال: «فَإِنَّهُ جِبْرِيلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ»<sup>1</sup>.

ولا شك أن إثبات الوحي الإلهي للنبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه، يفيد الرد على من يطعن في ذلك الوحي اتباع الهوى، ومن اتبع هواه بغير هدى من الله، فإن الله لا يهديه أبداً.

والذين ينفون هذا الوحي الإلهي عن النبي صلوات الله وسلامه عليه، هم الطاعنون حقاً، وليس لديهم أي دليل يعتمد عليه إلا العقل المحض، ألا يعلمون أن هذا العقل لا يثبت كل شيء، بل يعجز عن مئات المسائل في ديننا الإسلامي، ألا يعلمون أن هذا الدين من الله سبحانه وتعالى، ألا يعلمون أنه مبني على المنهج الأصولي؛ وله مصطلحات خاصة، كالإيمان، والإعجاز، والوحي، وغيرهم.

إذا كان كذلك فلا يمكن لأحد أن يطعن في الدين الإسلامي عموماً، وفي الوحي الإلهي خاصة الذي قد أثبتناه للنبي صلوات الله وسلامه عليه بالأدلة القطعية الثابتة من القرآن، والسنة النبوية الشريفة، والعقول السليمة؛ إذ هم الذين يتبعون الوحي الإلهي، ولا يتبعون الهوى، خلافاً للكفار والطاعنين، الذين لا يؤمنون، ولا يعرفون شيئاً من ديننا الإسلامي، ولا يعرفون شيئاً من سيرته صلوات الله وسلامه عليه وخلقه الكريم، ولا من مصطلحات العلماء، ومع ذلك يعترضون على العلماء الراسخين في العلم، ويتسمون أنفسهم بأنهم أهل العقول أو العقلانيون حتى أصبحوا يقولون بعقولهم ﴿مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ﴾ [الجاثية: 24]. وهذه الآية تدل على أنهم ينكرون البعث، ويؤكد ذلك في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ [المؤمنون: 37]. سياق هذه الآية تدل على أنهم كذبوا الرسل، ثم أنكروا البعث، وذلك متعلق بالطعن في الوحي الإلهي وإلا لما حصل لهم إنكار البعث وغيره. ولكن الله سبحانه وتعالى لم يتركهم هكذا، بل أعد لهم نار السعير، فقال: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ

1 صحيح مسلم: رقم الحديث (1).

كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ﴿ [الفرقان: 11]. سوف يعترفون بذلك في نار جهنم يوم القيامة، قال تعالى: ﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ﴾ [المالك: 10-11].

والمعنى لو كانوا يسمعون من يعقل عن الله حججه أو يعقلون حجج الله، لما كانوا في أصحاب النار، فأقروا بإجرامهم؛ وتكذبيهم للرسول صلوات الله وسلامه عليهم، وإنكارهم للبعث، وطعنهم في الوحي الإلهي وغيرهم من الطعون، فبعداً وهلاكاً لأصحاب النار<sup>1</sup>.

ومما يؤكد أن الوحي كان ينزل إلى سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه هو فترة الوحي.

### فترة الوحي الإلهي

ومن فترة الوحي نزول سورة الضحى

قد نزلت هذه السورة لإبطال مقالة المشركين، حيث طعنوا في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه بقولهم؛ قد ودعه ربه، وقلاه، وذلك احتبس عنه الوحي لمدة اثني عشر يوماً، وقيل خمسة عشر يوماً وقيل غير ذلك. وعلى كل حال حصل احتباس الوحي عنه، وبعد تلك الفترة أنزل الله تعالى: ﴿وَالضُّحَى﴾ الآية [الضحى: 1-3]، رداً على المشركين<sup>2</sup>.

### حديث الإفك:

ومنها حديث الإفك<sup>3</sup>

1 ينظر: أضواء البيان، ج8/ص، 233. وصفوة التفسير، ج3/ص، 394.

2 ابن عاشور: التحرير والتنوير، ج30/ص، 393-396.

3 الإفك: كلمة مشتقة من الأفك بفتح الهمزة، هو قلب الشيء عن حقيقته وإخفاء للواقع، ويفيد على الكذب الذي لا شبهة فيه، ويطلق على البهتان الذي يفجأ الناس، فلا يسمى إفكاً إلا الكذب المصطنع المموه. ينظر الطاهر ابن عاشور: التحرير والتنوير، ج9/ص، 49. وينظر: ج18/ص، 169.

إن المنافقين قد طعنوا في النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه بواسطة زوجته عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها في قصة الإفك التي وقعت في سنة السادسة من الهجرة، حيث أبطأ الوحي عنه، فترج وتخرج أصحابه معه حتى بلغت القلوب الحناجر، وبذل جهده في التحري والاستشارة إلى أن مضى شهر بأكمله، وكان آخر كلامه في هذا الموضوع «يَا عَائِشَةُ، فَإِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذَا وَكَذَا، فَإِنْ كُنْتِ بَرِيئَةً، فَسَيُبرِّئُكَ اللَّهُ، وَإِنْ كُنْتِ أَلَمَمْتِ بِذَنْبٍ، فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ، فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ، ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ»<sup>1</sup>، وظل هكذا إلى أن جاء الوحي ببراءتها في قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ﴾ الآية<sup>2</sup> [النور: 11-26]<sup>3</sup>.

وهذه كلها ونحوها تؤكد أن الوحي لم يكن نفسانيا، ولا شعورا داخليا، بل كان خارجيا من الله عز وجل إلى سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ولم يكن له أن يكذب على الله سبحانه وتعالى وإلا لأهلكه الله عز وجل كما جاء في الآية الكريمة: ﴿وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ﴾ [الحاقة: 44-46]. ولا شك أن عدم إهلاكه، وأخذه باليمين، وقطعه الوتين، وغيرهم دالة على أن القرآن الكريم من عند الله الواحد القهار، والنبي صلوات الله وسلامه عليه مبلغ عنه بدون زيادة ولا نقصان.

### اجتهاد النبي صلوات الله وسلامه عليه:

- 1 صحیح البخاری، کتاب الشهادات، باب تعدیل النساء، رقم الحدیث: (2661). وصحیح مسلم، کتاب التوبة، باب فی حدیث الإفک وقبول توبة القاذف، رقم الحدیث: (56).
- 2 وصف الله عز وجل ذلك الحادث بكونه إفكا لعدة وجوه: الوجه الأول: كان سيدة عائشة رضي الله عنها زوجة للنبي صلوات الله وسلامه عليه المعصوم يمنع ذلك. الوجه الثاني: كون حال سيدة عائشة أم المؤمنين قبل تلك الحادثة صونا وبعدا عن مقدمات الفجور. الوجه الثالث: كون أهل الإفك منافقين، وأتباعهم، ولاشك أن كلامهم المفترى ضرب من الهذيان، إذن فاحذرهم، هم العدو، قاتلهم الله أنى يوفقون؟. (الرازي: مفاتيح الغيب، ج23/ص، 337).
- 3 ومعنى هذه الآية: أن الرمي الذي صدر من المنافقين لا يليق إلا بالخبثات، والخبثين، لا بالطيبات والطيبين، كرسول الله صلى الله عليه وسلم، وأزواجه، وصفوان، وهؤلاء الطيبات والطيبون مبرؤون مما يقوله المنافقون أو أهل الإفك في حقهم الأكاذيب الباطلة، وبسبب ما قيل فيهم، وكونهم بشرا غفر الله لهم، ويدخلهم في جنات النعيم. ينظر [مفتاح الغيب: ج23/ص، 355]. وذلك مختصر من كلام العلماء خوفا من التطويل، ومن يريد التفاصيل فليُنظر كتب التفاسير عموما وتفسير مفاتيح الغيب، والتحرير والتنوير، والبحر المديد، خاصة.

ومنها اجتهاده<sup>1</sup> فيما حقق له الوحي الإلهي

كان سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه مجتهدا في حياته، عموما وفي المسألة التي لم ينزل إليها الوحي الإلهي خاصة، سواء في القولية، أو في العملية<sup>2</sup>، وذلك مما أوكل الله إليه صلوات الله وسلامه عليه الاجتهاد فيه. وحينئذ ربما يصيب، وأحيانا يخالف مراد الله سبحانه وتعالى، ومما يدل عليه قوله تعالى: ﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ ﴾ الآية [البقرة: 144]. والأدلة في ذلك كثيرة جدا.

وذهب جمهور المفسرين إلى اجتهاده صلوات الله وسلامه عليه، منهم: رشيد رضا<sup>3</sup>، ومحمد الأمين الشنقيطي<sup>4</sup>، والطاهر ابن عاشور<sup>5</sup>، ومحمد العثيمين<sup>6</sup>، وكذلك جمهور العلماء ذهبوا إلى اجتهاد الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم عموما، وإلى اجتهاد سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه خاصة، منهم: قاضي عياض<sup>7</sup>، وابن حزم<sup>8</sup>، والكمال ابن الهمام<sup>9</sup>. وغيرهم.

- 1 الاجتهاد: هو الإذن قبل التبين لا في مطلق الإذن للنص عليه.
- 2 يذكر في كتاب "التحرير" أن جماهير العلماء يرون أن النبي صلوات الله وسلامه عليه مأمور بالاجتهاد مطلقا في أحكام الشرعية، والحروب، والأمور الدينية، من غير تقييد بشيء منها. ينظر: ابن أمير حاج التقرير والتحرير على تحرير الكمال ابن الهمام، ج3/ص، 296. يرى الباحث أن ما ذهب إليه الجماهير هو الأرجح.
- 3 ينظر: رشيد رضا، محمد رشيد ابن علي رضا، (ت: 1354هـ) المنار، ن: الهيئة المصوية العامة، ط: 1990م، ص، 350.
- 4 ينظر: محمد الأمين الشنقيطي، أضواء البيان، ج7/ص، 465.
- 5 ينظر: التحرير والتنوير، ج27/ص، 94.
- 6 ينظر: العثيمين، محمد ابن صالح العثيمين، (ت: 1421هـ)، تفسير ج عم، ت: فهد بن ناصر السليمان، ن: دار الثريا، ط: الثانية، 1423 هـ، ص، 60.
- 7 ينظر: قاضي عياض، أبو الفضل القاضي عياض، (ت: 544هـ)، الشفا بتعريف حقوق المصطفى، د.ت، الحاشية، أحمد ابن محمد الشمسي، ن: دار الفكر، ط: 1409هـ، ج2/ص، 183-184.
- 8 ينظر: ابن حزم: أبو محمد علي ابن أحمد الظاهري، (ت: 456هـ)، الفصل في الملل والأهواء والنحل، د.ت، ن: مكتبة الخانجي، القاهرة، د.ط، د.ت، ج4/ص، 2.
- 9 ينظر: الكمال ابن الهمام، حاشية ابن أمير حاج "التقرير والتحرير" على تحرير الكمال ابن الهمام، د.ت، ن: دار الكتب العلمية، ط: الثانية، 1403 هـ - 1983م، ج3/ص، 296.

فلنتأمل بعض الآيات التي ذكرت آنفاً، منها قوله تعالى: ﴿قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ الآية [البقرة: 144]. أي كان النبي صلوات الله وسلامه عليه يتحول ويتصرف بوجهه إلى جهة السماء، متطلعا إلى الوحي الإلهي، ومتشوقا للأمر باستقبال الكعبة، وكان يود ذلك لأنها قبلة أبيه إبراهيم عليه السلام، فعقب الله ذلك بقوله تعالى: ﴿فَلَوْلَيْتَكَ قِبَلَةً تَرْضَاهَا﴾ أي لنوجهنك إلى قبلة الكعبة التي تحبها وتتشوقها، فعقبه بقوله تعالى ﴿فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي ول وجهك إلى الكعبة في حالة الصلاة. والخطاب للنبي صلوات الله وسلامه عليه، ويدخل تحته أمته بقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾.

وهذا من اجتهاد النبي صلوات الله وسلامه عليه الذي حقق له الوحي الإلهي وأقره الله عليه، وأصبح ذلك مشروعا لأمته إلى قيام الساعة.

ومن اجتهاده صلوات الله وسلامه عليه فيما عاتبه الله سبحانه وتعالى:

قوله تعالى: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ﴾ [التوبة: 43]. لما استأذن بعض المنافقين النبي صلوات الله وسلامه عليه، أن يتخلفوا عن غزوة تبوك، بأعذار كاذبة، فأذن النبي صلوات الله وسلامه عليه لتلك الجماعة حملا على صدقهم في التخلف فنزل ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ﴾ عتاباً له صلوات الله وسلامه عليه، وفي هذه الآية التفات إلى تطمين قلبه، لأن الله قدم كلمة "العفو". ثم أعقبه بأن ترك الإذن كان أولى من قبوله، أو إعطائه لهم بقوله تعالى: ﴿حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكِ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ أي حتى يتبين لك الصادقون في إيمانهم والكاذبون فيما أظهروه من الإيمان<sup>1</sup>.

وإن قال قائل: أستم تقولون إن محمدا صلوات الله وسلامه عليه لا ينطق عن الهوى كما في قوله عز وجل: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى﴾ [النجم: 3]. قلت: بلى ففي ذلك جوابان:

الجواب الأول: يوجد الإشكال في معنى كلمة "الهوى" عندكم. وفي الحقيقة أنه لا إشكال فيه

1 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج 10/ ص 210.

فمعنى "الهوى" عند المحققين يفيد ميل النفس إلى ما تحبه، دون أن يقتضيه العقل السليم الحكيم، وذلك لمجرد الشهوة. ولا شك أن النبي صلوات الله وسلامه عليه خارج عن ذلك، لأنه لم يكن متكلماً بشئ من أجل الهوى، والشهوات.

الجواب الثاني: أن سياق الآية يدل على القرآن في قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى، عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى﴾ الآية [النجم: 4-5]. وضمير "هو" عائد إلى القرآن الكريم. ويدخل تحته كل ما يبلغه عن الله سبحانه وتعالى، وكل ما يبلغه عن الله عز وجل فهو وحى منه لا بهوى ولا الشهوة، والعلم عند الله.

ويضاف إلى ذلك الحادثة التي جرت بين النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه وعبد الله ابن أم مكتوم، حيث جاء ابن مكتوم إليه ليطلب منه الإرشاد، والاستتراء فجعل يداوم مكالمته مع عظماء المشركين فيعرض عن إجابة ابن مكتوم فأنزل الله ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى، أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى﴾ الآية [عبس: 1-16]. عتاباً له صلوات الله وسلامه عليه<sup>1</sup>. وقيل اتفق العلماء على أن العابس هو النبي صلوات الله وسلامه عليه، وهذا من اجتهاده الذي خالف مراد الله سبحانه وتعالى. والأدلة في ذلك كثيرة جداً.

### مسألة علم الغيب<sup>2</sup>

#### ويختم الباحث هذا الفصل بمسألة علم الغيب:

مما سبق قد أشرنا إلى أن النبي صلوات الله وسلامه عليه لم يكن عارفاً بعلم الغيب مطلقاً سواء في حياته الشخصية أو في الأمور الدينية، أو إلى غير ذلك، ولكن قد يتحدث عن بعض المغيبات، في الأمور الدنيوية، والأخروية، وذلك كان اعتماده على الوحي الإلهي، كما يدل عليه قوله: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: 7]، ولم يبين هنا مفاتيح الغيب، قد بينه في موضع آخر وهو قوله عز

1 ينظر: الطاهر ابن عاشور التحرير والتنوير، ج30/ص، 103-105.

2 الغيب: فيه نوعان. الأول: الغيب المطلق: "هو ما لا سبيل للعقل إلى العلم به عن طريق الحواس بحال ما، أو هو ما استأثر الله بعلمه وحجبه عن جميع خلقه". وهذا يشمل الأعيان المغيبة، كالملائكة. والثاني: الغيب النسبي: "هو ما غاب عن الحواس في عالم الشهادة، كالأمور الماضية، أو المستقبل. ينظر: (محمد السيد الجلند، الوحي والإنسان - قراءة معرفية) د:ت، ن: دار قباء للطباعة والتشريع والتوزيع القاهرة) ص، 81-82.

وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ [لقمان: 34]، وجاء في حديث سيدة عائشة رضي الله عنها حيث قالت «ومن زعم أن النبي صلوات الله وسلامه عليه يخبر بما يكون في غد، فقد أعظم على الله الفرية»<sup>1</sup> والله يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: 65].

إذا تأملنا بعض الآيات في القرآن الكريم نجد فيما يؤمر النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه بأن يعلن للناس أنه لا يعلم الغيب، وذلك بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ [الأنعام: 50].

وتؤيده القصة التي وقعت في سنة السادسة من الهجرة، حيث رميت عائشة رضي الله عنها بالإفك ما كان النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه عارفا بأنها بريئة أم لا؟ لو كان يعلم الغيب لما حصل له التوقف بين براءتها وعدم براءتها. وكذلك الإذن الذي استأذنه المنافقون، لو كان عالما بالغيب لما حصل له العتاب من الله سبحانه وتعالى بعد إعطاء الإذن لهم.

ويضاف إلى ذلك أنه عيب وتولى عن عبد الله ابن أم مكتوم. لو كان يعلم الغيب لما عيب ولا أعرض عنه، ولا عاتبه الله عز وجل. ففي ذلك قفس.

والخلاصة: أن الأنبياء والرسل ليسوا بعالمين الغيب، ولو تحدثوا عن شيء من علم الغيب، أو بعض المغيبات، وذلك متعلق بعلم الله عز وجل كما دلت عليه الآية الكريمة ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا، إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: 25-27].

إذا تأملنا هذه الآية نجد أنها رد على المشركين الذين كانوا يكثر أن يسألوا رسول الله صلوات الله وسلامه عليه عن الساعة أيان مرساها، وهذا الرد ليس حصراً للمشركين بل لكل من يسلك هذا المسلك إلى قيام الساعة اعتماداً على قاعدة العلماء وهي: "العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب".

1 صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب: معنى قول الله عز وجل "ولقد" [النجم: 13]، رقم الحديث: (287).

ولا شك أن من يدعي على الإطلاع على علم الغيب بواسطة غير الوحي الإلهي<sup>1</sup>، فهو كذّاب أشد، وأعظم على الله الفرية، وبعضهم يدخلون ذلك المدعي في دائرة الكفر لأنه عدل عن الآيات<sup>2</sup> الواضحة القطعية الدلالة. الآن ننتقل إلى ردود التفصيلية.

---

1 كالسحر، والعيافة، والكهانة، وإلى غير ذلك.

2 منها قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ﴾ [الأنعام: 59]، وقال تعالى: ﴿عَالِمِ الْغَيْبِ﴾ [الجن: 26-27].

## المبحث الثاني الردود التفصيلية

## أقسام الرد حسب الطعن فيه

## القسم الأول الرد على الطاعنين في النبي الأمين بدون واسطة

## القول بأنه اختلق القرآن الكريم من عند نفسه

زعم بعض الطاعنين أن القرآن الكريم مختلق من عند نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه وليس من الله عز وجل.

ذكر الله في القرآن الكريم آيات كثيرة التي تخبر عن الطاعنين أو الكفار الذين يطعنون في النبي صلوات الله وسلامه عليه بأنه اختلق القرآن الكريم من عند نفسه لا من الله سبحانه وتعالى.

منها: قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ﴾ [الفرقان: 4]. أي قال كفار قريش وغيرهم من الطاعنين: ما هذا القرآن الكريم إلا كذب اختلقه سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه من تلقاء نفسه لا من الله<sup>1</sup>.

ومنها قوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ﴾ [النحل: 101]. أي أن الله سبحانه وتعالى إذا أنزل آية مكان آية، وأتى بخير منها أو مثلها، فيجعل طاعنون من كفار قريش واليهود ذلك سببا للطعن في الرسول صلوات الله وسلامه عليه بادعاء أنه كاذب على الله، ومتقول عليه<sup>2</sup>.

ولا زال يردد الطاعنون هذا الطعن في حقه صلوات الله وسلامه عليه كالبيغوات.

1 ينظر: محمد الأمين، أضواء البيان، ج6/ص، 13.

2 ينظر: محمد الأمين الشنقيطي، أضواء البيان، ج2/ص، 445.

يقول محمد أركون: في معنى خلق القرآن الكريم "بأنه متجسد في لغة بشرية، هي هنا اللغة العربية هذه هي النظرية التي نسيها المسلمون على مدار التاريخ"<sup>1</sup>.

ويقول الشرفي "إن القرآن كلام الله يؤديه هو في لغة بشرية، أو هو كلام الله عز وجل وكلامه هو في الآن نفسه"<sup>2</sup>. والأمثلة في ذلك كثيرة<sup>3</sup>.

وإليك مجمل أقوال الطاعنين في الوحي الإلهي أن القرآن الكريم إنما هو:

- 1- الوحي النفسي، والإلهام السمعي.
- 2- تأثير انفعالات عاطفية.
- 3- تجربة ذهنية.
- 4- لأسباب طبيعة عادية كباثة النوم (التنويم الذاتي).
- 5- حالة كحالة الكهنة والمنجمين.
- 6- حالة صرع وهستيريا<sup>4</sup>.

لقد تكفل الله عز وجل بالرد على هذا الطعن:

الرد الأول: يقول الله تبارك وتعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ﴾ [الشعراء: 102].

وهذا جواب عن قولهم: إنما أنت مفتر، والمعنى أن الله سبحانه وتعالى يأمر نبيه صلوات الله وسلامه عليه أن يقول لهؤلاء الكفار وغيرهم من الطاعنين بأنه ليس بمفتر، ولا القرآن الكريم بافتراء بل نزله جبريل عليه السلام من الله العزيز الحكيم.

1 أركون، محمد أركون (ت: 2010م) قضايا في نقد العقل الديني، م: هاشم صالح، د.ت، ن: دار الطليعة-بيروت، د.ط، د.تا، ص، 278.

2 الشرفي، عبد المجيد الشرفي، الإسلام بين الرسالة والتاريخ، د.ت، ن: دار الطليعة-بيروت ط: الثانية، 2008، ص36.

3 ينظر: المطيري، دعاوى الطاعنين، ص، 181-183.

4 آراء المستشرقين حول القرآن وتفسيره، ج1/ص، 381.

- ففي قوله سبحانه وتعالى: ﴿رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ﴾ إفادة لإبطال قول الطاعنين: إنما أنت مفتر.
- وفي قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ الباء هنا يفيد ملازمة للحق الثابت، لا شائبة فيه للباطل المتغير.
- وفي قوله تعالى: ﴿لِيُنَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ تعليل للتثبيت لقلوب المؤمنين على إيمانهم بأنه كلام الله، وسداد آرائهم في فهم الكلام السامي، ويهديهم إلى حقائق الأشياء، لا الأباطيل، ويبشّره بأن لهم أجراً حسناً ماكتسبوا فيه أبداً، وفيه تعريض بحصول أضرار هذه الخصال لغيرهم، وإليه ذهب كثير من المفسرين منهم: صاحب مفاتيح الغيب<sup>1</sup>، وصاحب الأنوار<sup>2</sup>، وصاحب المدارك<sup>3</sup>. وغيرهم.

وقال الطيبي عند تفسير هذه الآية: إن قوله تعالى ﴿نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ بدل نزله الله فيه زيادة في التصوير في الجواب، وزيادة في قوله تعالى: ﴿بِالْحَقِّ﴾ تنبيه على الدفع عن الطعن بألطف الوجه بمعنى: تنزيل القرآن الكريم ملتبس بالحق والحكمة ومصالح الخلق، ثم نعى الله على قبح أفعالهم بأن قال: ﴿لِيُنَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ﴾ تعريضا بأن أضرار هذه الخصال حاصلة في الطاعنين الذين يطعنون في القرآن الكريم، والرسول صلوات الله وسلامه عليه وأنهم متزلزلون ضالون موبخون بالخزي والنكال، واللعن في الدنيا والآخرة<sup>4</sup>.

الرد الثاني: قال الله عز وجل: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: 37].

وفي هذه الآية وجهان من البلاغة<sup>5</sup>:

- الوجه الأول: فعل "كان" يفيد الوجودية أي ما وجد أن يفترى، يعني وجود القرآن الكريم مناف لافتراءه، وهو أبلغ من أن يقال ما هو بمفترى.

1 ينظر: تفسير الرازي، ج20/ ص، 270.

2 ينظر: أنوار التنزيل، ج3/ ص، 240.

3 ينظر: النسفي، مدارك التنزيل، ج2/ ص، 234.

4 فتوحات الغيب، ج9/ ص، 196.

5 التحرير والتنوير، ج11/ ص، 168.

• **الوجه الثاني:** هو "أن" المصدرية، يفيد معنى المفعول كالخلق، بمعنى المخلوق، ويكون صلة "أن" هنا فعلا مبنيا للنائب، والتقدير " ما كان هذا القرآن الكريم افتراء مفتر " وهذا أيضا أقوى مبالغة من أن يقال " ما كان مفترى"، والمراد منه أن الله سبحانه وتعالى أخبر بأن القرآن الكريم لا يمكن لذي عقل سليم أن يزعم أنه متقول ومكذوب على الله سبحانه وتعالى، لأنه خارج عن مقدور البشر<sup>1</sup>.

فعقبه على ذلك بأن القرآن الكريم تصديق للكتب السماوية المنزلة، وأنه تفصيل لها، ومبين لما جاء في تلك الكتب من المجمل، وناسخ لما لا مصلحة للناس في دوام حكمه ونحو ذلك<sup>2</sup>.

وقوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أي لا يمكن ولايصح لعاقل أن يرتاب فيه لوضوح برهانه وعلو شأنه، ومع ذلك يرتاب الطاعنون أنفسهم، بل يرددون ذلك الطعن على أنهم عقلاء، وهذا إن لم يكن من شأن الحمالة والجهالة فلا يكون غيرهما، بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه.

وقيل: إن قوله تعالى ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ خبر والمراد منه الإنشاء أي لا ترتابوا أنتم الكفار والمشركون وغيرهم من الطاعنين فيه وعليه، فلا إشكال.

وفي قوله سبحانه وتعالى: ﴿مَنْ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ أي أن القرآن الكريم من وحي الله وكلامه، وهذا مقابل ﴿مَنْ دُونِ اللَّهِ﴾.

والسؤال ههنا هل يجتمع الضدان في مسألة واحدة وفي وقت واحد؟ فالجواب: أنه لا، وإذا كان كذلك فالقرآن الكريم كلام الله العزيز الحكيم.

فإن قلت: لا، بل هو كلام النبي صلوات الله وسلامه عليه، قلتُ فأت بسورة مثل سور القرآن الكريم، قصيرة كسورة الكوثر أو طويلة كسورة البقرة.

1 ينظر: محمد علي الصابوني، صفة التفاسير، ج1/ص، 543.

2 التحرير والتنوير، ج11/ص، 169.

وقوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ يفيد استفهام تعجيبى إنكارى، فيكون المعنى: بل يقول الطاعنون اختلقه من تلقاء نفسه بعدما تبين لهم من الدلائل القاطعة الساطعة التي قد دلت على صدق نبوة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، وبرأته من الافتراء؟

الرد الثالث: التحدي قال تعالى: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ الآية [يونس: 38]. أي قد أمر الله سبحانه وتعالى نبيه بأن يجيبهم الإتيان بسورة مثل سور القرآن الكريم، وادعوا من استطاعوا دعوته لنصرتهم وإعانتهم من دون الله على تأليف سورة مثله<sup>1</sup>.

جاء في القرآن الكريم ثلاثة أوجه من التحدي.

- الوجه الأول: أن سيدنا محمدا صلوات الله وسلامه عليه تحدى الكفار وغيرهم بسورة واحدة من مثل القرآن الكريم، وذلك بقوله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ [البقرة: 23].
- الوجه الثاني: تحداهم بعشر سور مثل القرآن الكريم، ويدل عليه قوله: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ﴾ [هود: 13].
- الوجه الثالث: تحداهم بكل القرآن الكريم، وتدل عليه الآية الكريمة ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ [الطور: 34].

لقد بين الله عجز جميع الخلق عن الإتيان بمثل القرآن الكريم، وذلك بقوله تعالى: ﴿قُلْ لَنْ يَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾ الآية [الإسراء: 88]. أي لو تظاهر جميع الخلائق من الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن في حسن النظم والبلاغة وكمال المعنى لما أتوا به.

قال الله عز وجل: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: 24]. فمعلوم أن الكفار والمشركين وغيرهم من الطاعنين، كانوا في غاية العداوة لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، وكانوا في غاية الحرص على إبطال أمره، فلو كان في وسعهم وإمكانهم الإتيان بسورة من مثل القرآن الكريم لأتوا به، فحيث أنهم ما أتوا به فهذا حجة عليهم بأنهم عاجزون عن الإتيان بسورة مثله فضلا عن القرآن الكريم.

1 ابن عاشور: التحرير والتنوير، ج 11/ ص 170.

فمعلوم أن الطاعنين كانوا في شك في صحة نبوة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، لو لم يكن قاطعاً بصحة نبوته لما جاء في القرآن الكريم قاطعاً بأن الطاعنين ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ فحيث ظهر في كلام الله على أنهم لا يأتون بمثله، فهذا دليل على أنه ليس من كلام النبي الأمين، بل ليس من كلام البشر، ولا يمكن أن يكون من كلام البشر أيضاً.

لو كان القرآن الكريم من كلام البشر كما يقولون ويزعمون ويدعون لما عجزوا عن الإتيان بمثله، فلما ظهر على مر العصور أنهم قد عجزوا عن الإتيان بسورة من مثله، فهذا يدل على بطلان قولهم، ويكون الصدق للنبي صلوات الله وسلامه عليه، وحينئذ يلزمهم اتباعه عند العلم بذلك.

ويضاف إلى ذلك قول الوليد ابن المغيرة حيث سمع النبي صلوات الله وسلامه عليه يقرأ كلام الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ الآية [النحل: 90]، قال الوليد: والله إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة، وإن أسفله لمغدق وإن أعلاه لمثمر وما هو بكلام بشر.

ويؤكد قول أعرابي لما سمع من رجل يقرأ قول الله تعالى: ﴿فَلَمَّا اسْتِأْذَنُوا مِنْهُ خَلُّوا نَجِيًّا﴾ [يوسف: 80]، فقال ذلك الأعرابي أشهد أن هذا الكلام خارج عن طاقة الخلق<sup>1</sup>. فإن كان القرآن الكريم فوق طاقة المخلوق فهذا يدل على أنه كلام خالق الأكوان وهو الله عز وجل.

### القول بأنه مجنون والرد عليه

وذلك بقول الله عز وجل: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ [الحجر: 6]. أي قال بعض الكفار من قريش لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه من حيث الاستهزاء: يا من تزعم وتدعي أن القرآن الكريم الذي نزل عليك إنك لمجنون<sup>2</sup>.

1 الشفا، ج1/ص، 262، وينظر: التحرير والتنوير، ج1/ص، 107، وينظر: البغوي، تفسير البغوي، ج3/ص، 93.

وينظر: البحر المديد، ج7/ص، 176. وينظر: روح المعاني، ج15/ص، 137.

2 صفوة التفاسير: ج2/ص، 98.

وتؤكد آيات كثيرة منها: قول الله عز وجل: ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَرِيكَ لَشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ﴾ [الصافات: 36]. وقال تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ [القلم: 51]، وغيرها من الآيات.

فإنه سبحانه وتعالى لم يتركهم هكذا بل رد عليهم رداً مزلزلاً

الرد الأول: تنزيل القرآن الكريم من الله عز وجل وتكفله بحفظه من التغيير والتبديل والزيادة والنقصان إلى يوم الجزاء، فقال الله عز وجل: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر: 9]، وفي هذه الآية إبطال لقول الكفار وغيرهم من الطاعنين والمستهزئين إذ قالوا: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ﴾ قال أبو السعود عند تفسير قوله سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ﴾ و"هذا رد لإنكارهم التنزيل واستهزائهم برسول الله صلوات الله وسلامه عليه، وتسليية له"<sup>1</sup>.

وأكد هذا الخبر بمؤكدين الأولى "إننا" وهذا تأكيد لرد على الكفار في استهزائهم. وأما الثانية: فهو ضمير المنفصل "نحن" وهذا تأكيد أيضاً لموافقته لما في الواقع.

ثم زاد على ذلك بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ أي أن منزل الذكر هو الذي تكفل بحفظه من التلاشي ومن الزيادة والنقصان، وكذلك قام بحفظه من كل ما يقدر فيه من الطعن والمجادلة في حقيقته.

الرد الثاني: بيان إنكار الله على قول الطاعنين، ومجيء النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه بالحق المبين، فقال عز وجل: ﴿أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ بَلْ جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ وَأَكْثَرُهُمُ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ [المؤمنون: 70]، ذهب محمد الأمين الشنقيطي إلى أن معنى "أم" للإضراب الانتقالي عما قبله، وفيه معنى الاستفهام الإنكاري على الطاعنين في دعواهم.

فيكون معنى الآية: أن هذا الحق الذي جاءهم به هذيان مجنون قبهم الله ما أجدهم للحق! وما أكفرهم! ودعواهم عليه هذه جنون.

فرد الله عليهم وكذبها وأبطلها بقوله تعالى: ﴿بَلْ جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ﴾ والمراد ب"بل" إضراب إبطالي. فالمعنى ليس كما تزعمون - أيها الطاعنون - بقولكم إنه مجنون بل ليس بمجنون بل هو رسول كريم أمين جاءكم بالحق الواضح، المؤيد بالمعجزات الذي يعرف كل عاقل أنه حق<sup>1</sup>.

فالحق في الحقيقة هو الصدق وهو ما يطابق الواقع، وهو شيء ثابت لا يتغير. وقد يطلق على القرآن الكريم، والنبي صلوات الله وسلامه عليه، والجنه، والنار. وغيرهم.

إذن فالأمر ليس كما تزعمون وتدعون بل جاء محمد صلوات الله وسلامه عليه إليكم بالحق الثابت الذي لم يتغير شيء منه، ولا يتغير منه إلى قيام الساعة كما تكفل الله بحفظه من التغيير والتبديل والزيادة والنقصان إنه القادر عليه.

والنتيجة هو أن النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه صادق في كلامه، وإذا كان كذلك فلزم أن تكونوا كاذبين في كلامكم والمكذبين أيضا. ولا شك أن الكذب والتكذيب باطل وفساد، إذن فلماذا لا تتبعون الحق عند العلم بذلك؟

فإن قال قائل إن الله سبحانه وتعالى يقول: ﴿وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ﴾ يدل على أن أقلهم غير كارهين للحق؟

قلنا: نعم أن أقلهم لا يكرهون الحق، ولكن لا يتبعون الحق مع علمهم أنه للنبي صلوات الله وسلامه عليه، وإنما يتبعون آباءهم أنفة واستكفا وخوفا من توبيخ قومهم أو سبهم لهم وهذا هو السبب الحقيقي لإمتناعهم عن الإيمان بالله وبرسوله صلوات الله وسلامه عليه واليوم الآخر. وغيرهم.

الرد الثالث: نفي الجنون عن النبي الأمين من قبل الله عز وجل فقال: ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ [التكوير: 22]<sup>1</sup>، والمراد ب"الصاحب" هو سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، لأن الكفار وغيرهم من المشركين يعرفونه كما يعرفون أبناءهم على أن له عقلا سليما وأخلاقا حسنة، وأنه ليس بمجنون.

ولقد أبطل الله سبحانه وتعالى قولهم إبطالا مؤكدا بالقسم، وزيادة الباء بعد النفي، وأيده بوصف "صاحب" الذي هو كناية عن كونهم عالمين حسن خلقه وعقله في غاية الكمال وعالمين أنه ليس بمجنون<sup>2</sup>.

فقد انتفى الله عنه صلوات الله وسلامه عليه الجنون في مواضع أخرى منها قوله: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ [القلم: 2]، أي أخبر الله عز وجل بانتفاء عنه الجنون بنعمة ربه. ونظيره في كلام العرب أنت بحمد الله لست بمجنون. والمعنى: إنما حصلت تلك الصفة المحمودة، وزالت عنك الصفة المذمومة بإنعام الله، ولطفه، وإكرامه.

وقوله تعالى: ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ هذا دليل قطعي على أن نعم الله كانت ظاهرة محسوسة في حق سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه من السيرة المرضية، والعقل الكامل، والفصاحة التامة، والبراءة من كل عيب، وإذا كان كذلك فوجودها ينافي حصول الجنون.

نبه الله تعالى على هذه الدقيقة لتكون جارية مجرى الدلالة اليقينية على كونهم كاذبين في قولهم له: إنه مجنون، قاله فخر الدين الرازي<sup>3</sup>.

1 ذهب أكثر المفسرين إلى أن الغرض هنا هو إثبات صدق النبي صلوات الله وسلامه عليه، والرد على المشركين والكفرة وغيرهم من الطاعنين. منهم صاحب أنوار التنزيل وأسرار التأويل ينظر: ج5/ص. 290. وصاحب إرشاد العقل السليم، ينظر: ج9/ص. 118. وصاحب روح المعاني ينظر: ج15/ص. 264. وصاحب التحرير والتنوير، ينظر: ج30/ص. 157. وصاحب أضواء البيان، ينظر: ج5/ص. 340. وإلى غير ذلك.

2 ينظر: الطاهر ابن التحرير والتنوير: ج30/ص. 157.

3 مفاتيح الغيب، ج30/ص. 600.

الرد الرابع: بيان دوام أجر النبي صلوات الله وسلامه عليه دون أي انقطاع، وذلك بقوله عز وجل: ﴿وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ [القلم: 3]، أي وإن لسيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه لثوابا غير منقطع عند الله على ما صبر عليه من الأذى في سبيل تبليغ دعوته<sup>1</sup>.

ومما يبين أن له دوام الأجر هو قوله صلوات الله وسلامه عليه: "من دل على خير فله مثل أجر فاعله"<sup>2</sup>. فيه فضيلة الدلالة على الخير، ولا شك أن النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه داخل فيه، بل هو أول من يدخل تحت ذلك الحديث لأنه أتى إلينا بالخيرات التي لا تعد ولا تحصى، إذن فما من مسلم تكتب له حسنة في صحيفته إلا ولنبينا مثلها.

ويضاف إلى ذلك قول سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه: «إِذَا مَاتَ الْإِنْسَانُ انْقَطَعَ عَنْهُ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثَةٍ: إِلَّا مِنْ صَدَقَةٍ جَارِيَةٍ، أَوْ عِلْمٍ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٍ صَالِحٍ يَدْعُو لَهُ»<sup>3</sup>.

ويستفاد من هذا الحديث أن هناك ثلاثة أشياء لا ينقطع ثوابها عن الميت:

الأولى: هي صدقة جارية، وهذه تشمل كل صدقة متروكة من قبل الميت، سواء من ماله، أو فعله، أو كلمته، أو غير ذلك، ظاهرة وباطنة لا تنقطع أجرها عن الميت.

وكم من كلمة طيبة أتى بها النبي الأمين إلى أمته!؟

الثانية: أو علم ينتفع به، وهذا عام وشامل لكل علم منتفع، وعلى رأسهم القرآن الكريم، لأنه هو أكثر علما وأعم نفعاً من العلوم كلها، ويؤكد قول العلماء: «إن علوم القرآن الكريم وما يستتبط منه بحر لا ساحل له». ومعلوم أنه جاء إلينا بالقرآن الكريم، وقال فيه من تمسك به فلن يضل

1 صفوة التفاسير، ج3/ص، 401.

2 صحيح مسلم، كتاب الإمارة، باب: باب: فضل إعانة الغازي... رقم الحديث: (1893). وسنن الترمذي، كتاب العلم، باب: ما جاء الدال على الخير كفاعله، رقم الحديث: (2671).

3 صحيح مسلم، كتاب الوصية، باب: ما يلحق... رقم الحديث: (1631). وسنن الترمذي، كتاب: الأحكام، باب: الوقف، رقم الحديث: (1376)، وسنن النسائي: كتاب: الوصايا، فضل الصدقة عن الميت، رقم الحديث: (3651). ومسند أحمد، رقم الحديث: (8844).

أبدا<sup>1</sup>. ولا شك أن الشيء الذي ينقذك من الضلالة، هو من الأشياء النافعة، بل هو أنفعها، وهذا لا يخفى عن الجهلاء فضلا عن العلماء.

الثالثة: أو ولد صالح يدعو له، هذا عام وشامل لكل ولد صالح يدعو لميت سواء من ولد الميت أو لا، وذلك اعتمادا على قاعدة العلماء ألا وهي إن النكرة في سياق الإثبات تفيد العموم. إذن فالمؤمنون داخلون تحت هذه القاعدة، لأنهم يدعون لسيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه ليلا ونهارا، في آذانهم، وصلواتهم، وأذكارهم وغيرهم، اعتمادا بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾ الآية [الأحزاب: 56]. قال العلماء: إذا كانت الصلوات من الله إلى العباد فهي رحمة، كصلوات الله عز وجل لنبيه صلوات الله وسلامه عليه، وأما إذا كانت من العباد إلى العباد فهي دعاء<sup>2</sup>. كصلوات الملائكة والمؤمنين لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه.

وهذه كلها ونحوها تدل على دوام أجره في الدنيا، وأما جزاؤه عند الله يوم القيامة فلا يعلم قدره إلا الله العليم الحكيم.

فاعلم -أيها الطاعن- بسبب طعنك فيه إن لم يكن عليك وزر فلا يكون غيره، فلماذا لا تتوب إلى الله توبة نصوحا بدلا عن الطعن فيه؟.

الرد الخامس: بيان خلق النبي الأمين فقال الله عز وجل: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ وفي هذه الآية أشياء دقيقة منها: كلمة "على" بمعنى الاستعلاء، وهذا يدل على أن خلق سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه مستعل على كل خلق عظيم ومتمكن منه<sup>3</sup>.

1 يشير الباحث إلى قول النبي صلوات الله وسلامه عليه: «تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْزِينَ لَنْ تَضَلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا: كِتَابَ اللَّهِ، وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ». الإمام مالك، مالك بن أنس المدني (ت: 179هـ)، موطأ الإمام مالك، ت: محمود خليل، ن: مؤسسة الرسالة، ط: 1412هـ، باب: النهي عن القول بالقدر، رقم الحديث: (1874).

2 ينظر: القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ج14/ص، 198.

3 ينظر: أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن، ج8/ 248.

و"الخلق" بضم الخاء واللام هو السجية المتمكنة في النفس الباعثة على عمل يناسبها من خير أو شر. فيقال خلق ممدوح، وبضده خلق مذموم. وإذا أطلق الخلق يراد به خلق ممدوح، وإلا فيقيد به بقيد مثل: سوء الخلق، أو خلق ذميم، أو حسن الخلق، أو خلق عظيم.

فقد اختلف المفسرون في "الخلق العظيم" على قولين مشهورين: أحدهما: أنه الدين أي الإسلام، قاله ابن عباس، ومجاهد، والسدي، وغيرهم.

والآخر: أنه "القرآن الكريم"، أي كان خلق النبي صلوات الله وسلامه عليه القرآن الكريم، قالتها السيدة عائشة رضي الله عنها. والمعنى يأتي من النبي الأمين بأوامر القرآن الكريم وينتهي بنواهيها، كما في قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ [الأعراف: 199]. وغيرها من الآيات.

فالمتمائل للقرآن الكريم يجد بين هذين القولين الترابط لا التعارض، ولكن لم يزل مجملا

وكذلك يجد بعض الآيات التي تبين ما كان عليه النبي صلوات الله وسلامه عليه من عظيم الخلق، مثل: قول الله عز وجل: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ الآية [التوبة: 128]. وغيرها من الآيات. وإذا كان خلقه القرآن الكريم، فإنه يهدي للتي هي أقوم.

وجاء في الحديث الصحيح أن "الدين هو حسن الخلق"، فانه سبحانه وتعالى يبين هذا الخلق فقال: ﴿ليس البر أن تولوا قبل المشرق والمغرب﴾ الآية [البقرة: 177].

إذاً فيكون الدين هو حسن الخلق، وحسن الخلق هو البر، والبر يشمل الإيمان، والإسلام، والإحسان كما في الآية السابقة ولكل واحد منه وفروعه حسن الخلق.

ذكر محمد الشنقيطي في عقب تفسير قول الله عز وجل: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ "إن هذه الآية تدل على دعوى الطاعنين على سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه بالجنون، وإنها تنزهه أيضا من كل الرذائل والنقائص التي صدرت من قلوبهم وأفواههم. وفي الوقت الذي وصفه بأنه مستعل على كل خلق عظيم ومتمكن منه، وصف الطاعنين بالعكس وذلك من مداهنة، وكذب، وكثرة حلف، ومهانة، وهمز،

ومشي بنميمة، ومنع للخير، وتجبر، وظلم، واعتداء، وعتل، وانقطاع زنيم، ونتيجتها: هو الوسم بالخزي والعذاب على الأنوف صغاراً لهم<sup>1</sup>.

ويختتم الباحث هذه الردود بقوله: ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ أي وما القرآن الكريم إلا ذكر للناس كلهم. وهذا رد وإبطال لقولهم الفاسد إنه لمجنون لأنهم قالوه في سياق تكذيبهم بالقرآن الكريم.

والنتيجة إذا ثبت أن القرآن الكريم ذكر، بطل أن يكون مبلغه مجنوناً. وهذا ما يسمى عند البلاغيين بالاحتباك<sup>2</sup>. فيكون التقدير: ويقول الطاعنون إن محمداً صلوات الله وسلامه عليه لمجنون وإن القرآن الكريم كلام مجنون، وما القرآن الكريم إلا ذكر وما أنت -سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه - إلا مذكر، وتؤيده الآية الكريمة ﴿فَذَكَّرْنَا إِنْ مَا أَنْتَ مُذَكَّرٌ﴾ [الغاشية: 21-22].

### القول بأنه بشر والرد عليه

طعونهم في سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه بأنه بشر وهذا يشمل احتياجه للأكل ومشيه في الأسواق، أو إلقاء كنز إليه، أو إلى غير ذلك مما يدل على إنسانيته. وذلك بقوله تعالى حكاية عنهم: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ﴾ الآية [الفرقان: 7-8].

أي وقال الطاعنون ما لهذا الرسول يعني سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، يأكل الطعام كما يأكل البشر، ويمشي في الأسواق لقضاء حاجته كما يفعل الناس. فلما كان يحتاج إلى تلك الأشياء يدل على أنه ليس ملكاً، لأن الملك لا يأكل، ولا يمشي في الأسواق للمعاش، والله لا يرسل إلا ملكاً، هلا بعث الله ملكاً ليكون له شاهداً على صدق ما يدعيه. أو يأتيه كنز من السماء، أو يكون له بستان يأكل من ثماره فيستغني عن طلب التعايش.

1 ينظر: أضواء البيان، ج8/ص، 253.

2 الاحتباك: هو حذف من الأول ما أثبت نظيره في الثاني، والعكس.. وقد يسمى حذف المقابل. ينظر: أبو البقاء، أيوب ابن موسى، (ت:1094هـ)، الكليات، ت: عدنان درويش، ن: مؤسسة الرسالة بيروت، ط: الثانية، 1419هـ، ص.

وقال الكافرون ما تتابعون - أيها المؤمنون - ما هو إلا إنسانا سحر فغلب على عقله فهو يزعم أنه رسول الله<sup>1</sup>، ويدل عليه قوله عز وجل: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية [المؤمنون: 33-34]<sup>2</sup>.

وفيه إشارة إلى إنكارهم لرسالة سيد المرسلين تهكما واستهزاءً كما صرح الله ذلك في موضع آخر فقال تعالى: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾ [الرعد: 43].

واليكم الآيات الدالة على تكذيب دعواهم الفاسدة:

الرد الأول: تسميتهم بالظالمين من قبل الله عز وجل وذلك في قوله تعالى: ﴿وقال الظالمون إن تتبعوا إلا رجلا مسحورا﴾ [الفرقان: 8]. ونظيرها في [النحل: 47] ولا ثالث لهما في القرآن الكريم.

فقد اختلف المفسرون في معنى "الظالمون"، إلى قولين، القول الأول: هم المشركون، إليه ذهب الطبري<sup>3</sup>، والماوردي<sup>4</sup>، وابن عاشور. والقول الثاني: هم الكافرون، وذهب إليه بعض المفسرين منهم: السيوطي<sup>5</sup>، وابن عجيبة<sup>6</sup>، وغيرهم من المفسرين.

يرى الباحث في هذا الاختلاف بأنه اختلاف لفظي، لا اختلاف معنوي. وذلك مبنى على الظلم؛ إذ معناه هو وضع الشيء في غير موضعه<sup>7</sup>. وإذا كان كذلك فلا شك أن ذلك الاختلاف لفظي.

فالظلم ينقسم إلى قسمين:

- 1 ينظر: صفوة التفاسير، ج2/ص، 326.
- 3 ينظر: تفسير الطبري: ج19/ص240.
- 4 ينظر: تفسير الماوردي وهو النكت والعيون. ج134/ص.
- 5 ينظر: تفسير الجلالين، ص، 471.
- 6 ينظر: البحر المديد، ج4/ص، 79.
- 7 الطبري، تفسير الطبري، ج1/ص، 523. وتفسير الرازي، ج8/ص، 338. وروح المعاني، ج1/ص، 362. وتفسير الشنقيطي، أضواء البيان ج3/ص، 292. وينظر التحرير والتنوير ج1/ص، 680.

أحدهما: ظلم النفس هو وضع الإنسان في موضع لم يضعه ربه، ويؤيد ذلك المعنى في قوله تعالى ﴿ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه﴾ [الطلاق: 1].

والآخر: هو ظلم المرء للغير ففيه أنواع، منها: ظلم المرء لحقوق الله كالنفاق، والكفر، والشرك وغيرهم من الظلم الذي مرتبط في حقوق الله تعالى. إذا كان كذلك فالمنافق، والكافر، والمشرك لهم علاقات مع الظلم لأن الله تعالى ذكره قال عن المنافق ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الذِّكْرِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: 145].

وقال عن الكفار والمشركين ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارٍ جَهَنَّمَ﴾ الآية [البينة: 6]، إن لم يكن لهم علاقات مع الظلم فكيف يدخلهم الله النار!؟

ومنها: ظلم المرء للعباد هو اعتداء الإنسان على غيره في حق من الحقوق، كاعتداء الطاعنين في حقه صلوات الله وسلامه عليه عموماً، ولا سيما في قولهم عليه إنه مسحور.

إذا فهؤلاء الطاعنون هم الظالمون، والمظلوم هو النبي صلوات الله وسلامه عليه، ومعلوم أن الظالم لا يفلح قال الله عز وجل: ﴿إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ [الأنعام: 135]، و"أل" التعريف في الظالمون للاستغراق. يعني يشمل جميع الظالم. أي ستكون عقبى الدار للنبي والمسلمين، لا لكم لأنكم ظالمون.

الرد الثاني: بيان فساد أقاويل الطاعنين، وذلك في قول الله عز وجل: ﴿انظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلاً﴾ [الفرقان: 9]، وجاء نظيرها في سورة الإسراء الآية: 48، وفي هاتين الآيتين دليل على أن الحق واحد ثابت لا يتعدد. ففي قوله تعالى ﴿انظُرْ﴾ استعارة وهو تشبيه الأمر المعقول بأمر المرئي لوضوح تلك الأقاويل الباطلة.

وفي قوله تعالى ﴿كَيْفَ﴾ استفهام تعجبي، والمعنى: انظر كيف قالوا في حقاك الأقاويل العجيبة، الخارجة عن العقول لغرابيتها مجرى الأمثال، اخترعوا لك تلك الصفات والأحوال الشاذة البعيدة من الوقوع.

وقوله تعالى ﴿فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ والفاء في فعل "ضلوا" تفيد السببية، ومعنى الآية بسبب أقاويلهم الفاسدة في حق سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه ضلوا عن الحق، فلا يجدون أيّ طريق موصل إليه في الحال والمآل<sup>1</sup>.

لما ضلوا ثبت عدم استطاعة قبول الحق، وبيان ذلك بالعقل واضح جداً، إذ الإنسان إما أن يدعو إلى الحق والباطل معا فيكون مستوى الرجحان، وإما أن يدعو أحدهما أرجح، والآخر مرجوح. فأما الأول: كونه مستوى الرجحان فهو ممتنع لاستواء الطرفين. وأما الثاني فحال وجود الرجحان، ثبت الضلالة في قلوب الطاعنين واستحال منها قبول الحق، فمعلوم أن ما كان محالاً لم يكن عليه قدرة، فثبت أنهم ضلوا ما كانوا مستطيعين<sup>2</sup>.

الرد الثالث: جواب عن قول الطاعنين ﴿أو تكون له جنة﴾ وذلك بقوله تعالى: ﴿تبارك الذي إن شاء جعل لك خيراً من ذلك﴾ الآية [الفرقان: 10]، وفي هذه الآية "إن" تفيد الشرطية وهي في موضع "لو" أي لم يشأ لو شاء لفعله. ومعنى الآية: تكاثر وتزايد خير الله الكبير الجليل الذي لو شاء لأعطى سيدنا صلوات الله وسلامه عليه أفضل في الدنيا من الذي اقترحوه. ﴿جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي لأعطاك بساتين وحدائق تسير فيها الأنهار لا جنة واحدة ويجعل لك القصور الرفيعة المشيدة مع الحدائق. وإلى هذا المعنى ذهب كثير من المفسرين منهم: ابن الجوزي<sup>3</sup>، والبيضاوي<sup>4</sup>، وأبو السعود<sup>5</sup>، وابن عجيبة<sup>6</sup> والآلوسي<sup>7</sup> وابن عاشور<sup>8</sup>، والصابوني<sup>9</sup>.

1 ينظر: روح المعاني، ج9/ص، 428-429، وينظر: إرشاد العقل السليم، ج6/ص، 204-205.

2 ينظر: الرزقي، مفاتيح الغيب، ج24/ص، 435.

3 ينظر: ابن الجوزي، علي ابن محمد الجوزي، (ت: 597هـ)، زاد المسير، ت: عبد الرزاق المهدي، ن: دار الكتاب العربي، دار الكتاب بيروت، ط: الأولى - 1422 هـ. ج3/ص، 313.

4 ينظر: أنوار التنزيل، ج4/ص، 119.

5 ينظر إرشاد العقل السليم، ج6/ص، 205.

6 ينظر: البحر المديد، ج4/ص، 80.

7 ينظر: روح المعاني، ج9/ص، 429.

8 ينظر: التحرير والتوير، ج18/ص، 330.

9 ينظر: صفوة التفاسير، ج2/ص، 326.

وأقول هذا أقوى وأبلغ تبكيثا للطاعنين، وقطعا لمجادلتهم الباطلة، وإلا فيوجد معنى آخر في هذه الآية وهو: تبارك الله الذي جعل لك خيرا من ذلك في الآخرة جنات تجري من تحتها الأنهار، ويجعل لك قصورا، وحينئذ تكون "إن شاء" نظما اعتراضيا. وهذا المعنى يحتج به بين المؤمنين، وأما غيرهم كالطاعنين فلا يستأنس به فضلا عن الاحتجاج به، لتكذيبهم بيوم البعث ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ﴾.

الرد الرابع: وعيد الله لمن كذب بالبعث نار جهنم وذلك بقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾ [الفرقان: 11]، هنا "بل" للإضراب الانتقالي، أي إضراب عن لومهم بحكاية جنایاتهم السابقة، وانتقال منه إلى لومهم بحكاية جنایاتهم الأخرى، وذلك بقول الله عز وجل: ﴿وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا﴾، أي بسبب تكذيب الطاعنين بيوم القيامة قد اعتد الله عز وجل لهؤلاء المكذبين بالساعة نارا عظيمة شديدة الإشتعال شأنها كيت وكيت<sup>1</sup>. وهذه الآية تدل على أن المكذب بيوم البعث مستوجب لدخول نار جهنم، وأغلالها والخلود فيها، ويؤكد ذلك المعنى في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا أَأَنْتَا نَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [الرعد: 5]. وهذا ليس حصرا لهؤلاء المكذبين، إنما هو يستحق لكل من كذب بيوم القيامة، وذلك اعتمادا على قواعد العلماء وهو أن "مَنْ" تفيد عموم العقلاء، ومعلوم أنه هنا للعقلاء، إذا فيلزم أن يشمل جميع المكذبين بيوم البعث والجزاء. وإلى ذلك المعنى ذهب محمد الأمين الشنقيطي<sup>2</sup>، والطاهر ابن عاشور<sup>3</sup>.

ولا شك أن جملة البشر: هو أكل الطعام، والمشي في الأسواق لحاجات الناس عموما، وحاجاته الخاصة، والزواج ليولد له الأولاد، وغيرهم من الأمور البشرية، وهذه الأشياء ليست بدعا من النبي الأمين، وإنما هي سنة من سنن الله عزوجل، إلا أن الفرق بينه وبين سائر البشر هو الوحي الإلهي، ويدخل تحته جميع الرسل كما جاء في الآية الكريمة، ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: 20]. وقوله سبحانه وتعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الكهف: 110].

1 إرشاد العقل السليم، ج6/ص، 205. وروح المعاني، ج9/ص430.

2 ينظر: محمد الأمين الشنقيطي، ج6/ص، 23-24.

3 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج18/ص، 332.

## القسم الثاني الرد على الطاعنين في النبي الأمين بواسطة القرآن الكريم

وإليكم ألوانا أخرى من طعنهم في النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه وذلك متعلق بواسطة القرآن الكريم كما جاء في الآية الكريمة قال تبارك وتعالى: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ، الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: 91]، أي أنزل الله عليك القرآن الكريم كما أنزل على أهل الكتاب الذين جعلوا القرآن أجزاء متفرقة وقالوا فيه أقوالا مختلفة: قال بعضهم أضغاث أحلام وقال بعضهم كذب يختلقه من تلقاء نفسه، وقال بعضهم سحر، وقال بعضهم كهانة، وقال بعضهم شعر، وقال بعضهم أساطير الأولين.

## القول بأن القرآن الكريم أضغاث أحلام والرد عليه

قولهم عن القرآن الكريم بأنه أضغاث أحلام، ويدل عليه في قوله تعالى ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ [الأنبياء: 5]، هنا بل للإضراب الإنتقالي لا إبطالي، والمعنى: إضراب من كلام الله سبحانه وتعالى وهو ﴿أَفْتَأْتُونَ السَّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ﴾ وانتقال إلى ما هو أشنع من قول جماعة منهم وهو زعمهم أن ما يخبركم به سيد البشر محمد صلوات الله وسلامه عليه من أنه أوحى إليه هو الأحلام المختلطة التي يراها النائم ولا حقيقة لها، فليأتنا بمعجزة حسية خارقة تدل على صدقه كما أرسل سليمان بالريح وصالح بالناقة وموسى بالعصا وعيسى بإحياء الموتى<sup>1</sup>. وإليه ذهب ابن عجيبة<sup>2</sup>.

الرد الأول: تشبيه الله الطاعنين بالأمم السابقة في التكذيب فقال: ﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء: 6]. وهذا جواب عن قولهم في الآية السابقة والمعنى أن الله سبحانه وتعالى قد أرسل الرسل إلى الأمم السابقة بالمعجزات الحسية الباهرة كما طلبتم - أيها الطاعنون - أن تكون لكم مثلها فما آمنوا بل كذبوا بها، ولذلك حق عليهم الإهلاك.

1 ينظر: الصابوني، صفوة التفاسير، ج2/ص، 234.

2 ينظر: ابن عجيبة، البحر المديد ج3/ص، 444.

فشأنكم - أيها الطاعنون - كشأن المكذبين من الأمم السابقة أي إذا أرسل الله إليكم بالمعجزة التي وددتم فلم تؤمنوا كان سنة الله أن يعقبها بعذاب المستأصل للذين لا يؤمنون بها. وتؤكد الآية الكريمة في [الإسراء: 59]. والآيات في ذلك كثيرة.

قال الطاهر ابن عاشور: « وإنما أمسك الله الآيات الخوارق عن مشركي مكة لأنه أراد استبقاءهم ليكون منهم مؤمنون وتكون ذرياتهم حملة هذا الدين في العالم»<sup>1</sup>.

يرى الباحث أن هؤلاء الطاعنين لم يكونوا مؤمنين بالقرآن الكريم بل كذبوا به قبل العلم، لو آمنوا قبل التكذيب لما سموه بأضغاث أحلام، ولوجدوا في القرآن الكريم المعجزات التي لا تعد ولا تحصى. وأوجه إعجاز القرآن كثيرة جداً، وإليكم بعض المعجزات التي وجدها أهل الإيمان في القرآن الكريم بشكل مختصر:

#### منها الإعجاز الغيبي:

لقد تحدث القرآن الكريم عن كل نوع من أنواع الغيب، سواء الغيب الماضي، أو الحاضر، أو المستقبل، والأدلة في ذلك كثيرة منها قول عز وجل: ﴿ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ ﴾ [آل عمران: 44]. وهذا تنذيل لقصة زكريا، ويحيى ومريم بعد الانتهاء، ونظيرها في سورة يوسف: [102]، أي أن الذي مضى ذكره من هذه القصص لم تكن -أيها النبي صلوات الله وسلامه عليه - حاضرا في ذلك الزمان والمكان حتى تعرف تلك القصص، وإنما هو من إخبار الغيب فلا يمكن أن تعرفه إلا بالوحي الإلهي، فلولا إحياء الله عليه لما عرفه ولا علمه من تلقاء نفسه فضلا عن أن يكون أضغاث الأحلام.

يقول ابن كثير عند تفسير قوله تعالى ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْعَرَبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴾ [القصص: 44-46]، «يقول تعالى منبها على برهان نبوة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه حيث أخبر بالمغيبات الماضية خبرا، كأن سامعه يشهد وراء لما تقدم، وهو رجل أمي لا يعرف الكتابة ولا يقرأ شيئا من الكتب، بل نشأ بين قوم لا يعرفون شيئا من ذلك»<sup>2</sup>.

1 ينظر: التحرير والتنوير، ج17/ ص، 17.

2 ينظر: تفسير ابن كثير، ج6/ص، 215.

ومن الإعجاز: الإخبار بالغيب المستقبلي، كقوله تعالى ﴿الْم ، غُلِبَتِ الرُّومُ﴾ [الرعد: 1-5]. وقد تحقق تغلب الروم على الفرس بعد عدة سنوات.

وهذه الآية من البراهين البينات الدالة على صحة نبوة النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه، وكون القرآن الكريم أنه من عند الله لأنه أنباء عن علم الغيب المستقبل، لا من أضغاث الأحلام. وإليه ذهب الزمخشري<sup>1</sup>، والنسفي<sup>2</sup>، وأبو حيان الأندلسي<sup>3</sup>، وأبو السعود<sup>4</sup>، والآلوسي<sup>5</sup>. ومحمد علي الصابوني<sup>6</sup>. وغيرهم من المفسرين.

ويضاف إلى ذلك أنه معجزة من معجزات القرآن الكريم، حتى قال عنه ابن عاشور: "إنه معجزة لنبية صلوات الله وسلامه عليه وكرامة للمسلمين". وإلى هذا المعنى ذهب فخر الدين الرازي<sup>7</sup>، وغيره من العلماء.

### الإعجاز العلمي<sup>8</sup>

- 1 ينظر: الزمخشري، الكشاف، 1407هـ، ج3/ص، 467.
- 2 ينظر: مدارك التنزيل، ج2/ص، 690.
- 3 ينظر: أبو حيان، أبو حيان الأندلسي (ت: 745هـ)، البحر المحيط، ت: صدقي محمد جميل، ن: دار الفكر، بيروت، ط: 1420 هـ، ج8/ص، 369.
- 4 ينظر: إرشاد العقل السليم، ج7/ص، 49.
- 5 ينظر: الآلوسي، روح المعاني، ج11/ص، 21.
- 6 ينظر: محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، ج2/ص، 434.
- 7 ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب، ج25/ص، 80.
- 8 لمعرفة المزيد من الضوابط المتعلقة بالإعجاز العلمي. ينظر: يوسف عبد السلام، علم التفسير، تاريخه، أصوله، مناهجه، دار sonçağ، ط: الأولى، 1442هـ، ص، 109.

أن لا يفسر القرآن الكريم إلا باليقين الثابت من العلم لا بالفروض والنظريات التي لا تزال موضع فحص وتمحيص، أما الحدسيات والظنيات فلا يجوز أن يفسر بها القرآن، لأنها عرضة للتصحيح والتعديل إن لم تكن لإبطال في أي وقت.

مثال ذلك: ﴿مرج البحرين يلتقيان، بينهما برزخ لا يبغيان﴾ [الرحمن: 19-20].

فالمتمأمل لهذه الآية يجد أن العلماء قد لاحظوا عند التقاء البحرين - البحر المالح والبحر العذب - في بعض المواضع حيث يمكن اختلاط أحدهما بالآخر ولكن وجدوا حاجزا يمنع بينهما الامتزاج. وذلك من قدرة الله التي قد تحققت في الوجود في زماننا في بعض البلدان، ومن تلك المواضع نهر السنغال المرتبط بالمحيط الأطلسي بجانب مدينة سانت لويس، وكذلك نهر النيل عند دمياط وعند الرشيد بالبحر الأبيض. وإلى غير ذلك. فقد أشار القرآن الكريم إلى منازل القمر، ونقص الأرض من أطرافها، وأنواع الجبال، وكروية الأرض، وبروج السماء، وغيرهم من الإعجاز<sup>1</sup>.

### الإعجاز البياني

إن القرآن الكريم قد احتوى على كل نوع من أنواع الفصاحة والبلاغة، واشتمل على كل شرط من شروط الكلام البليغ في كل سوره وآياته وكلماتها. وكذلك يحتوي النظم القرآني على الاهتمام بالإيقاع، والتناسق، والجزالة، والانسجام في اللفظ والنغم، وقد حصل أمثال ذلك في حياة الصحابة رضوان الله عليهم وأثر لهم فكان سببا لدخول بعضهم في الإسلام<sup>2</sup>.

منها: قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «خرجت أعترض رسول الله - صلوات الله وسلامه عليه - قبل أن أسلم، فوجدته قد سبقني إلى المسجد، فقامت خلفه، فاستفتح سورة الحاقة، فجعلت أعجب من تأليف القرآن الكريم، قال فقلت: هذا والله شاعر كما قالت قريش، قال: فقرأ ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ،

1 ينظر: الشنقيطي، أضواء البيان، ج6/ ص، 65. وينظر: د. السيد الجميلي، الإعجاز العلمي في القرآن الكريم، د.ت، ن: دار الهلال، بيروت، ط: الثانية، 1992م. ص27-28. وينظر: د مصطفى مسلم، مباحث في إعجاز القرآن، د.ت، ن: دار القلم، دمشق، ط: الثالثة، 1426هـ، ص157-229. وينظر: د. ش، مناهج جامعة المدينة العالمية، الإعجاز العلمي في القرآن الكريم، د.ت، ن: جامعة المدينة العالمية، د.ت، ص، 319-332.

2 ينظر: المطيري، دعاوى الطاعنين، 130-131.

وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ، قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿﴾ قال: قلت: كاهن، قال: ﴿وَلَا يَقُولِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ﴾ الآية، قال: فوقع الإسلام في قلبي كل موقع»<sup>1</sup>.

### الإعجاز التشريعي

الناظر إلى القرآن الكريم يجد أن الإعجاز التشريعي مبني على أنظمة أحوال البشر في حياتهم الفردية، والاجتماعية، والسياسية، والدولية، وكل ذلك معجز من كل جوانبه، سواء من جانب العقائد، أو العبادات، أو الأخلاق. فقد نظمت الشريعة الإسلامية حياة الإنسان في نفسه، ومع غيره حيث هناك الآداب الزوجية، وحقوق الوالدين، والأبناء والأصدقاء، والحيوان، وكذلك نظم العلاقة بغير المسلمين حيث هناك الذمي والمعاهد والمحارب وإلى غير ذلك. فقال تعالى ﴿اليوم أكملت لكم﴾ [المائدة: 3].

فيه دليل على أن من يقوم بتطبيق هذا الدين الإسلامي الذي بدايته أحكام الاعتقاد التي لا يسع المسلمين جهلها، ومرورا إلى أحكام قواعد الإسلامية، ووصولاً إلى شرائع المعاملات وأصول النظام الإسلامي، فسوف يكون على حالة الأخيرة على جميع الأمم، مثل صحابته رضوان الله عليهم كانوا على الدين القويم وعلى النهج البيضاء حتى قال عنهم الله سبحانه وتعالى ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾ الآية [آل عمران: 110]، ومعلوم أن هذه الآية نزلت على الصحابة رضي الله عنهم، وليست حصراً لهم، إنما يدخل فيه كل من يسلك هذا المنهج.

وأما مخالفوه فيصبح أخسر هذه الأمة كما جاء في الآية الكريمة ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ﴾ [آل عمران: 85]، قال صاحب الإرشاد: أن المعرض عن دين الإسلام ويطلب دينا آخر فهو فاقد للنفع واقع في الخسران بإبطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها، وهذا الطلب يدل على من تدين بغير الإسلام واطمأن بذلك فهو أقطع وأفبح<sup>2</sup>.

ويؤكد قوله تعالى: ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا﴾ [الرعد: 43]، هذا يدل على شهادة الله على الطاعنين بالخسران، لأنهم باعوا آخرتهم بدنياهم؛ إذ إنهم أعطوا الإسلام والإيمان والإحسان، وأخذوا الظلم والكفر

1 مسند الإمام أحمد بن حنبل، رقم الحديث: (107).

2 ينظر: إرشاد العقل السليم، ج5/ص، 55.

والشرك والطغيان وقد خسروا خسراً مبيناً، فقد ضلوا وهلكوا بتكذيبهم، وما كانوا مهتدين إلى طريق المستقيم والنجاة.

وهذه كلها وأمثالها تدل على إعجاز القرآن الكريم، ولا سيما الإعجاز التشريعي.

والخلاصة: ولا شك أن النجاة من ذلك الخسران متعلق بأربعة أمور:

الأمر الأول: الإيمان، كالإيمان بالله، والإيمان بنبوة سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه والقرآن الكريم، وغيرهم.

الأمر الثاني: العمل الصالح مثل: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

الأمر الثالث: التواصي بالحق، وأعظمها هو التواصي بالقرآن الكريم وسنة نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه.

الأمر الرابع: التواصي بالصبر، كالصبر على طاعة الله عزوجل، والصبر عن المعصية، والصبر على البلاء. وذلك مرتبطة بقوله تعالى: ﴿وَالْعَصْرُ﴾ [العصر: 1-3]. والآن ننتقل إلى لون آخر وهو شعرية القرآن الكريم حسب زعم الطاعنين.

القول بأن القرآن الكريم شعر:

دونكم قولاً آخر لبعض الطاعنين بزعمهم في حق سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليهم إن الذي أتى به إلى أمته هو شعر، وإنه شاعر ويدل عليه قول الله عز وجل: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ﴾ الآية [الطور: 30]، أي بل يقولون لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه شاعر ننتظر به نواب الدهر والزمان، ويؤكد ذلك في قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَيَقُولُونَ أَنبَأْنَا لَتَارِكُو آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ﴾ [الحاقة: 30]. وغيرها من الآيات.

واليه ذهب بعض المستشرقين، منهم: كليمان هوار (Huoar)، فقال إنه وجد مصدرا جديدا للقرآن الكريم ألا وهو شعرته، دونكم ذلك الشعر<sup>1</sup>:

وَأَبْرَزُوا بِصَعِيدٍ مَسْتَوْجِرٍ وَأُنزِلَ الْعَرْشُ وَالْمِيزَانُ وَالزُّرُّ  
تَقُولُ خُرَانُهَا مَا كَانَ عِنْدَكُمْ أَلَمْ يَكُنْ جَاءَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ نُذْرٌ

وذهب إليه تيسدال (c. Tisdal) حتى أنسب مصدر القرآن الكريم إلى شعر من أشعار الجاهلية وهو شعر امرئ القيس حسب فكره<sup>2</sup>.

قال أبو السعود: «إن الشعر كلام موضوع متكلف، ومقال مزخرف، ومصنوع منسوج على منوال الوزن والقافية، مبني على خيالات، وأوهام واهية»<sup>3</sup>.

قلت هذا مما يوافق الأشعار التي قدمت ذكرها آنفاً فآين ذلك من كلام رب العالمين الذي بدايته بالبسملة والحمد لله وذلك سورة الفاتحة التي تفتح قلوب الطاعنين المغلقة، وتثبت قلوب المؤمنين. وأوسطه الحمد لله وهي سورة الكهف التي تتحدث عن إنزال القرآن الكريم على سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وذلك متعلق ببشارة المؤمنين وإنذار المشركين، وتتحدث عن قصة أصحاب الكهف، وقصة موسى عليه الصلاة والسلام والخضر، وغيرها من القصص وذلك مبني على رحمة من رحمت الله عزوجل التي وسعت كل شيء. وآخره سورة الناس الذي يتحدث عن التعوذ برب العالمين من شر شيطان التقلين - يعني الجن والإنس - إذ الجن ينفر من ذكر الله سبحانه وتعالى والإنس - كالطاعنين - وهو أقوى، لأن خبتاءهم أشد مخالطة للأنبياء والمؤمنين!؟

1 ينظر: التهامي نقرة، القرآن والمستشرقون، د.ت، ن: دار الثقافة، ط: مكتب التربية العربي لدول الخليج، 1985. ج1/ص، 33-34.

2 ينظر: التهامي نقرة، القرآن والمستشرقون، ص، 34.

3 إرشاد العقل السليم، ج7/ص، 177.

ألا ترون كيف تكفل الله الرد على طعونهم ردا لا يستطيع أحد من البشر الإتيان بمثله.

صدق الله القائل في طعنهم ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ﴾ الآية [يس: 69]. هنا "ما" تفيد النفي، أي نفي تعليم الله النبي الأمين الشعر، والمعنى أن الله سبحانه وتعالى قد علم نبيه ما لم يكن يعلم عموما، وعلمه القرآن الكريم خاصة، وما علمه بشعر الشعراء ذي المبني على التكلف، والتزام القافية، وصوغ وزن معلوم، ومداراة المعاني عليها، وروي مقصود، وغيرهم من التكاليف، ومعلوم أنه لم يكن من المتكلمين، فقال تعالى ﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ﴾ [ص: 86] أي أن النبي الأمين لم يكن من المتكلمين كما يتكلم الشعراء.

الناظر في تلك الآية يجد أن الله تعالى قد قام برد على هؤلاء الطاعنين بنفي تعليمه النبي صلوات الله وسلامه عليه الشعر وأنه ليس بشاعر أصلا، وذلك بقوله عز وجل: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾ الآية [الحاقة: 41]. سوف نأتي بتفاصيل هذه الآية إن شاء الله الرحمن الرحيم.

وذكر ابن عاشور أن الغرض هنا هو الرد على إعراضهم عن القرآن الكريم، وبني هذا الرد عليهم من طريقة الكناية بنفي تعليم النبي صلوات الله وسلامه عليه الشعر لما في ذلك من إفادة أن القرآن الكريم معلم للنبي صلوات الله وسلامه عليه من قبل الله تعالى، وأنه ليس بشعر وأنه ليس بشاعر<sup>1</sup>.

وإن قال قائل: يوجد في القرآن الكريم جميع البحور الشعرية<sup>2</sup>. نحو: من بحر الطويل من صحيحه<sup>3</sup> قول الله عز وجل: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ [الكهف: 29].

ومن بحر المديد<sup>4</sup>: قوله تعالى: ﴿وَاصْنَعِ الْفَلَكَ بُعَيْنًا﴾ [هود: 37].

- 1 ينظر: التحرير والتنوير، ج23/ص، 56. وينظر: روح المعاني، ج12/ص، 45-46.
- 2 البحر: هو الأوزان الشعرية المتألفة من التفعيلات. وسمي بحرا لاتساع موضوعه وذلك تشبيهه بالبحر الحقيقي. ينظر: د. إبراهيم أنيس، موسيقى الشعر، د:ت، ن: مكتبة الأنجلو المصرية، ط: الثانية، 1952م. ص، 49. وينظر: د. غازي يموت، وينظر بحور الشعر العربي عروض الخليل، د:ت، ن: دار الفكر اللبناني، ط: الثانية، 1992. ص، 16.
- 3 وزنه: فعولن مفاعيلن فعولن مفاعيلن، ينظر: السكاكي، يوسف ابن أبي بكر السكاكي (ت: 626هـ) مفتاح العلوم، ت: نعيم زرزور ن: دار الكتب العلمية بيروت، لبنان، ط: الثانية، 1407هـ - ص، 599.
- 4 وزنه: فاعلاتن فعولن فعولن، ينظر: السكاكي مفتاح العلوم، ج1/ص، 599.

ومن بحر الكامل<sup>1</sup> قوله تعالى: ﴿يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: 213].

وغيرهم من البحور. وذلك مبني على أحد أمرين: إما أن يكون الله جاهلا عن علم الشعر، وإما كون الدعوى للمسلمين باطلا لوجود قوله تعالى في القرآن الكريم ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ﴾ [يس: 69]. ثم إن في القرآن الكريم من جميع البحور الشعرية.

قلنا: إن وقوع تلك الموازين في كلام الله عز وجل خارجة عن ذلك كله من ثلاثة أوجه<sup>2</sup>:

**الوجه الأول:** أن الله سبحانه وتعالى عليم بكل شيء عموما وعلیم بتلك الموازين التي هي شبهة الغلط أو المغالطة، ولا يخفى عليه وقوعها في كلام أوحى به إلى رسوله.

**الوجه الثاني:** أنه لا يمكن تبديل ذلك المجموع من الألفاظ بغيره لأن مجموعها هو جميع ما اقتضاه الحال. وبلغ حد الإعجاز.

**الوجه الثالث:** أن الله سبحانه وتعالى لا يريد اشتغال الكلام الموحى به من عنده على محسن الجمع بين النثر والنظم لأنه أراد تنزيه كلامه شائبة الشعر.

ولا شك أن الحكمة في ذلك هي الجمع بين الإعجاز وبين سد باب الشبهة التي تعرض لناس عموما ولا سيما لبلغاء العرب وشعرائهم. ويضاف إلى ذلك أن القرآن الكريم ليس من الصنف المسمى بالشعر بل هو فائق على شعرهم في محاسنه البلاغية، وليس هو في أسلوب الشعر بالأوزان التي ألفوها بل هو في أسلوب الكتب السماوية والذكر.

قوله تعالى ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ الضمير في "له" له وجهان<sup>3</sup>:

1 وزنه: مستفعلن مستفعلن متفاععلن، ينظر: السكاكي مفتاح العلوم، ج1/ص، 599.

2 ينظر: التحرير والتنوير، ج23/ص، 61-62.

3 ينظر: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج7/ص، 177.

أحدهما: أن الضمير يعود إلى القرآن الكريم، والمعنى: وما ينبغي للقرآن الكريم أن يكون شعرا من أشعار الشعراء، ويؤيده سياق الآية.

والآخر: أن الضمير عائد إلى النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه، ويكون المعنى: وما ينبغي له الشعر، لأن الشعر صنف من القول له موازين وقواف، فالنبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه منزّه عن نظم الشعر وتأليفه وليس المراد بإنشاده؛ إذ هو كان ينشد أبيات شعرية، ولربما كان يغفل عن ترتيب كلماته، نحو: ويأتيك من لم تزود بالأخبار<sup>1</sup>، وإلى غير ذلك.

وهذه كلها ونحوها تدل على عدم صلاحية قرص الشعر للنبي صلوات الله وسلامه عليه وعلم به، والقرآن الكريم بعيد عنه جدا، وقد نزه الله نبيه عن كلام الشعر وذلك من رعاية معجزة القرآن الكريم، ورعاية مقام الرسالة.

وإن قال قائل: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكر بيت شعر وهو قوله:

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب.

قلت: وذلك ليس بشعر ولا يعد شعرا، والنبي صلوات الله وسلامه عليه ليس عالما بالشعر لا محالة، لأنه لم يقصد الوزن والقافية، وقال بعض العلماء في قاعدة لغوية: "كل من قال كلاما موزونا لا يقصد به إلى شعر فليس بشعر" وإنما وافق الشعر. وإلى ذلك الجواب ذهب كثير من العلماء<sup>2</sup>.

قوله عز وجل: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ فيه استئناف بياني، وتأكيدي، والقصري، فأما بيانه فهو نفي الشعر عن القرآن الكريم من قبل الله تعالى، وذلك يحتاج إلى سؤال وهو إن لم يكن شعرا فما هو

1 ينظر: الرازي، مفاتيح الغيب، ج26/ص، 305. وينظر: ابن عجيبة، البحر المديد، ج4/ص، 583. وينظر: الألويسي، روح المعاني، ج12/ص، 47-48. وينظر: التحرير والتنوير، ابن عاشور، ج23/ص، 63. وأصل البيت ويأتيك بالأخبار من لم تزود.

2 منهم: الزمخشري، ينظر: الكشاف، ج4/ص، 27. والرازي، ينظر: مفاتيح الغيب، ج26/ص، 305. وابن كثير، ينظر: تفسير القرآن العظيم، ج6/ص، 526. وابن عجيبة، ينظر: البحر المديد، ج4/ص، 583. والألويسي، ينظر: روح المعاني، ج12/47. والصابوني، ينظر: صفوة التفاسير، ج3/ص، 23. وغيرهم من العلماء والمفسرين.

إذا؟ فأجاب الله عنه بقوله تعالى ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُّبِينٌ﴾ فمعلوم أن السائل محتاج إلى البيان وإلا لما سأل، لذلك بينه الله تعالى في تلك الآية الكريمة.

وأما تأكيده فهو تأكيد لما قبله وهو ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ﴾ وذلك تأكيد الرد على الطاعنين وبطلان قولهم الفاسد.

وأما مجيء صيغة القصر، فهو قصر الوحي على الاتصاف بكونه ذكرا وقرآنا، والمعنى أن الموحى به إليه صلوات الله وسلامه عليه، ليس شعرا كما زعمتم - أيها الطاعنون - وإنما هو ذكر وقرآن.

والمراد بالذكر هنا هو القرآن المنزل على النبي الأمين وذلك يفيد المبالغة. وأما المراد بالقرآن فهو كلام مقروء<sup>1</sup>.

والخلاصة: أن الذي أوحى الله به إلى سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه موعظة، وإرشاد للتقلين، وكتاب سماوي بين، وفارق بين الحق والباطل، وكلام مقروء في المحاريب ومثلو في المعابد، ومنال بتلاوته والعمل بما فيه فوز سعادة الدارين، وليس كتابا دنيويا شعريا كما زعم الطاعنون فكم بين ذلك وبين ما قالوا؟؟؟

قوله تعالى ﴿لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا﴾ والإنذار هو الإعلام بأمر التوقي منه. والمنذر هو سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ويدل عليه سياق الآية، ويؤيده قراءة نافع، وابن عامر، ويعقوب "لتنذر" بتاء الفوقية وهو تاء المخاطب<sup>2</sup>.

و"الحي" هنا يفيد المجاز الاستعارة، والمعنى هو العاقل المتأمل المنتفع بوحي الله سبحانه وتعالى، والمراد منه هو التعريض بالمعرضين عن براهين القرآن الكريم بأنهم كالأموات لا انتفاع لهم بعقولهم.

1 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج23/ص. 65.

2 ينظر: أبو علي، الحسن ابن أحمد، (ت: 377هـ)، الحجة، ت: بدر الدين قهوجي ن: دار المأمور للتراث، ط: الثانية، 1413 هـ - 1993م، ج6/ص. 47. وينظر: ابن الجزري، محمد ابن محمد الجزري، (ت: : 833 هـ)، النشر في القراءات العشر، ت: علي محمد الضباع، ن: المطبعة التجارية الكبرى، ج2/ص. 355.

قوله سبحانه وتعالى: ﴿وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ معطوف على لتتذر واللام هنا تفيد العاقبة لا التعليل وهذا فيه احتباك ويكون التقدير: لتتذر من كان حيا فيزداد حياة بامتثال الذكر فيفوز سعادة الأبدية، ومن كان ميتا فلا ينتفع بالإندار واستمر على طعنه وكفره وظلمه وشركه فيحق عليه العذاب المهين، وذلك تذييل إتمام مجال الاستدلال عليهم وإبطال شبهتهم<sup>1</sup>.

الرد الثاني: تأكيد نفي شعرية القرآن الكريم، وإثباته إلى قول رسول من رسل الله تعالى وذلك بقوله تعالى ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ، وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾ الآية [الحقّة: 40-41].

قوله تعالى ﴿رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ فيه وجهان<sup>2</sup>:

الوجه الأول: أنه سيد المرسلين، وهو نبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، والمعنى أن الله سبحانه وتعالى أثبت رسالته إليه صلوات الله وسلامه عليه، ونفى عنه الشعرية. وذلك رد وإبطال على أقوالهم الفاسدة. وهذا هو الأظهر وإليه ذهب كثير من المفسرين لما فيه التقابل بينه وبين سبب النزول لأنهم قالوه في حق سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه وليس ملك الوحي.

والوجه الثاني: أنه جبريل عليه السلام، وفيه موقع حسن وهو أن القرآن الكريم ليس من تلقاء النبي الأمين، وإنما هو لقول جبريل الرسول الكريم. وليس قول رجل شاعر كما تزعمون وتدعون أيها الطاعنون، وعلى ذلك كلاهما يردان عليكم لا محالة.

قوله تعالى ﴿قليلًا ما تؤمنون﴾ وهذه جملة معترضة فيها قولان: أحدهما: أنهم يؤمنون إيمانًا قليلا. والآخر: أنهم لا يؤمنون أصلا.

قلنا: يجوز كلا القولين في حقهم فأما في القول الأول: فإنهم يصدقون تصديقا قليلا، وذلك عند النظر في ظاهر الآية وبغض النظر عن سياقها وأحوال الطاعنين، كإيمانهم بكبرائهم، وأشياء يسيرة ما أنزل الله بها من سلطان. وأما في القول الثاني: فإنهم لا يؤمنون أصلا عندما يقولون في القرآن الكريم إنه

1 ينظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج23/ص، 66-67.

2 ينظر: الماوردي، تفسير المازدي، ج6/ص، 86. وابن الجوزي، زاد المسير، ج4/ص، 333. وأبو حيان، البحر المحيط، ج10/ص، 264. والآلوسي، روح المعاني، ج15/ص، 59. وغيرهم من المفسرين.

شعر، وذلك في النظر إلى سياق الآيات في القرآن الكريم، وتقدير الأحوال بينهم وبين المسلمين عموماً ولا سيما سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه.

قال ابن عاشور: "وأوثر نفي الإيمان عن الطاعنين في جانب انتفاء أن يكون قول رجل شاعر، لأن نفي كون القرآن الكريم قول شاعر بديهي جداً؛ إذ ليس فيه ما يشبه الشعر من أجزائه في المتحرك والساكن وكذلك في التقفية المماثلة في جميع أواخر الأجزاء، بل إنه خارج عن الشعر من كل جهة، فادعائهم إنه قول شاعر بهتان متعمد ينادي على أنهم لا يرجي إيمانهم"<sup>1</sup>.

والخلاصة: أن الكتاب المنزل إلى النبي صلوات الله وسلامه عليه ليس قول رجل شاعر؛ إذاً القرآن الكريم لا يمكن أن يكون شبيهاً بالشعر في أي وجه من الوجوه إلا أنكم لا تؤمنون، فلذلك تعرضون عن التدبر والفهم. لو آمنتم حق الإيمان لوجدتم كذب وبهتان قولكم إنه شاعر. ولرجعتم إلى القرآن الكريم ولالتزمتم به حق الالتزام كما فعل به أهل الإيمان والتقوى.

إن إضافة القرآن الكريم إلى رسول بشري، أو ملكي ليس حقيقي في الأصل إنما هو مجازي؛ إذ مصدره الحقيقي هو الله عز وجل، فقال تعالى: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الواقعة: 80. والهاقة: 43]. هنا يستفاد من قاعدة من قواعد العلماء حيث يقولون: «الأصل في الكلام الحقيقة وإذا تعذرت الحقيقة يصار إلى البديل». والعلم عند الله!.

### القول بأن القرآن الكريم سحر والرد عليه

طعنهم في النبي الأمين من خلال وصفهم للقرآن الكريم بأنه ساحر وأن ما جاء به إلى أمته هو سحر. وذلك في قوله تعالى ﴿قال الكافرون إن هذا لساحر مبين﴾ [يونس: 2]، أي أن الله سبحانه وتعالى قد أوحى إلى رجل من جنسهم يعني الرسول صلوات الله وسلامه عليه أن ينذر الكفار بعذاب النار، ويبشر المؤمنين بأن لهم سابقة، ومنزلة رفيعة عند ربهم بما قدموا من الأعمال الصالحة، فتعجب الكفار وأنكروا وقالوا إنه لساحر بين، ويؤكد ذلك في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ﴾ [ص: 4]، وفي قراءة لسحر مبين والمشار إليه القرآن الكريم. وذلك كله قالوه في حق سيدنا محمد صلوات الله وسلامه

1 التحرير والتنوير، ج29/ص، 143.

عليه، ويضاف إلى ذلك إذا تأملنا في القرآن الكريم نجد أن ذلك دأب الطاعنين في حق الرسل كلهم وتدل عليه الآية الكريمة في [القمر: 2].

الحمد لله الذي فند أقوال الطاعنين بأقوال متعددة في القرآن الكريم:

القول الأول في ذلك الرد: تعجيب من إجماعهم على تكذيب الرسل والطغيان في حقهم وذلك في قول الله عز وجل: ﴿أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَٰغُونَ﴾ [الذاريات: 53]. الهمزة هنا تفيد استفهام التعجيب، وقد استعمل على وجه التشبيه البليغ أي كأن الطاعنين أوصى بعضهم بعضا في ذلك القول.

"بل" هنا يفيد إضراب إبطالي، أي أن الله سبحانه وتعالى قد أضرب عن توصيهم بذلك، وسبب اتفاقهم بتلك المقالة الفاسدة هو تشابه قلوبهم في الطغيان؛ إذ هو مجاوزة الحد في الكفر<sup>1</sup>.

قلت وهذا مبني على ثلاثة أصول:

الأول: إشراك بالله.

والثاني: تكذيب الرسل.

والثالث: تكذيب يوم الجزاء.

وقال صاحب نظم الدرر في تفسير هذه الآية: "إن هؤلاء الطاعنين عالون في الكفر مسرفون في الظلم والمعاصي، مجاوزون للمقدار"<sup>2</sup>.

ويضاف إلى ذلك قول: الطاهر ابن عاشور عند التفسير في تلك الآية: «إنما يفعل الطاعنون هو الطغيان، والكبرياء وذلك يصدهم عن اتباع رسول الله صلواته وسلامه عليه يحسبون أنفسهم أعظم منه،

1 ينظر: أضواء البيان، للشنقيطي، ج7/ص، 442.

2 البقاعي، ج18/ص، 479.

وإذ لا يجدون وصمة يسمون بها اختلقوا لتتقيصه عللا لا تدخل تحت الضغط وهي ادعاء أنه مجنون أو ساحر فاستووا في ذلك بعلّة استوائهم في أسبابه ومعانيه»<sup>1</sup>.

ثم عقب على ذلك أمره للنبي الأمين بالتولي عن هؤلاء الطاعنين، وإبقائه على التذكير لأن لا يتوهم أحد أن الإعراض إبطال للتذكير فقال تعالى: ﴿فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ، وَذَكَرْ فَإِنَّ الذُّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الذاريات: 45-55]، أي طلب الله عز وجل من نبيه الإعراض عن الإلحاح في جدالهم، وأكدّه بأنه ليس مستحقاً للملامة بسبب ذلك لأنه قد بذل جهده في الإبلاغ والإرشاد والنصيحة.

وأما الأمر في " وذكر " فهو يفيد دوام التذكير والثبوت عليه والتجديد، والمعنى أن يداوم النبي صلوات الله وسلامه عليه على التذكير لأن القلوب المؤمنة منتفعة منه في الحال والمآل<sup>2</sup>. وهذا علة من علة الله سبحانه وتعالى. هناك علة أخرى يجدر بنا أن نتحدث عنها، منها: خروج الأمر من عهدة التكليف بالأمر بالمعروف. وإقامة حجج الله والبراهين على خلقه، فقال تعالى: ﴿لِيَأْتِيَ النَّاسَ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾<sup>3</sup> [النساء: 165].

فلما دلت تلك الآية على نفي اللوم عن النبي الأمين بعد جهده الكبير في الإبلاغ والإرشاد. قلت تلك الآية نفسها قد تدل على ملامة هؤلاء الطاعنين لأنهم لم يتبعوا الأنبياء عموماً، ولا سيما سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، بل قاموا بتكذيبهم قبل العلم الحقيقي بهم وبما جاءهم من الحق المبين، وكذلك دليل على إقامة حجة الله عليهم في الدنيا والآخرة، وكذلك تدل على تسلية النبي صلوات الله وسلامه عليه، بأنه قام بأداء الرسالة بالشكل المطلوب. ولو لم يكن كذلك فكيف يؤمر النبي صلوات الله وسلامه عليه بالتولي عن مجادلتهم؟!.

ثم أخبر الله سبحانه وتعالى الغاية من خلق الثقيلين، وأنه لا يحتاج من تلك المخلوقات أية احتياجات قام عليها الإنس والجن، وذلك بقوله عز وجل: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: 56-57]. وفي هذه الآية بيان لصنعة الطاعنين السيئة وهي انحرافهم عن الله عز وجل وتكذيب الرسل.

1 التحرير والتنوير، ج 27/ص، 23.

2 ينظر: تفسير ابن عاشور، ج 27/ص، 24.

3 ينظر: محمد الأمين الشنقيطي، أضواء البيان، ج 1/ص، 465، وج 7/ص، 443.

ومعنى الآية: أن الله جل جلاله خلق الثقيلين - الجن والإنس - لعبادته وحده لا شريك له فمن استعد لها وتمكن منها جازاه أتم الجزاء، ومن خالف ذلك فعليه العذاب الأشد. وأنه غير محتاج إليهم بل هم المحتاجون إليه، والفقراء إليه في جميع أحوالهم سواء المادية ككسب الأموال، أو المعنوية كاللتنفس. فإن الله الخالق والرازق لكل شيء عموماً، ولا سيما هو خالق الجن والإنس.

وقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ فيها قصر إضافي لوجود ضمير المنفصل، والمعنى: لا رزاق، ولا ذا قوة، ولا متين إلا الله أي: دون الأصنام التي تعبدونها أيها الطاعنون. فجعل القصر قصر أفراد بتنزيل المشركين في إشراكهم أصنامهم بالله منزلة من يدعي أن الأصنام شركاء لله في صفاته منها: الإرزاق، والقوة، والشدة، فباطل ذلك بهذا القصر، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حُرُوفٌ يَتَّبِعُونَ أَصْوَابًا وَمَا يَمْلِكُ لَهُمْ أَرْزَاقٌ وَلَا يَمْلِكُ لِلَّهِ يَوْمَ يُدْعَىٰ إِلَىٰ الْخُرُوبِ وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ أَرْزَاقٌ وَلَا يَمْلِكُ لِلَّهِ يَوْمَ يُدْعَىٰ إِلَىٰ الْخُرُوبِ﴾ [الحج: 73].

قال ابن عاشور: إن قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ مستعمل في التعريض<sup>1</sup> بالمشركين الذين مالوا عن الفطرة السليمة التي خلق الناس عليها فخالفوا سنتها اتباع لتضليل المضلين<sup>2</sup>.

قال الباحث فكيف يتبع العقلاء هؤلاء الطاعنين المنحرفين المكذبين رسل الله، المضلين الظالمين؟! ويضاف إلى ذلك قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا﴾ [الذاريات: 59]. فيه تشبيه التمثيلي: وهو تمثيل لهيئة تساوي حظ الذين ظلموا من الناس بحظوظ الذين ظلموا من الأمم السالفة بهيئة الذين يستقون من قليب واحد؛ إذ يتساوون في أنصبتهم من الماء. ومعنى الآية الكريمة: فإن للذين طعنوا فيه نصيباً من العذاب مثل نصيب من الذين قاموا بتكذيب الرسل من الأمم السالفة<sup>3</sup>.

وفي قوله تعالى ﴿فَلَا يَسْتَعْجَلُونَ﴾ دليل على أن الطاعنين طالبون ومستعجلون بالعذاب عندما يستمرون على الكفر والظلم والشرك، والآيات في ذلك كثيرة جداً منها: قوله تعالى ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ﴾

1 هو القول بالكلام مشاراً به إلى معنى آخر، قد يفهم من السياق، أو المقام الذي يتحدث فيه، وهو نوع من الكناية ولكنه أخفى من الكناية. نحو يقال للبخیل ما أقبح للبخل! والمراد منه أن يترك البخیل البخل ويتوجه إلى الكرم. ينظر: د.ش، د. محيي الدين ديب علوم البلاغة «البدیع والبیان والمعانی» ص، 248.

2 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج 27/ ص، 25.

3 ينظر: الطاهر، التحرير والتنوير، ج 27/ ص، 31.

قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴿الآية [الرد:6]، ولقد بين هذا المعنى في مواضع كثيرة، منها: [الأنفال: 32]، و[الحج:47]، و[العنكبوت: 53 و54]. و[ص:16]، و[الشورى: 18]. وغيرها من الآيات.

والناظر في القرآن يجد أن سبب طلبهم لتعجيل العقوبة هو العناد والتمرد، والطغيان، وأن ما وعدهم النبي الأمين من بأس الله وعقابه وعد مكذوب حسب زعم الطاعين.

ومما يدل على تفنيد هذا الزعم هو إتيان عليهم العذاب الشديد من قبل الله عز وجل في الوقت الذي قضى به في الأزل، لا الوقت الذي هم يريدون، وذلك في قوله تعالى: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ [الذاريات: 60]، والمعنى أن الله سبحانه وتعالى أخبر بأن الهلاك الشديد على الذين ستروا ما ظهر من هذه الأدلة الذي لا يسع عاقلاً إنكارها في الدنيا والآخرة، فياله من تهديد ما أفضعه، ووعد ما أعظمه وأوجعه أمراً لا يدفعه دافع ولا يمنع من وقوعه مانع<sup>1</sup>.

ولا شك أن ما أوعدهم الله عز وجل من العذاب في الوقت الموعود في الدنيا والآخرة مصدق لا محالة، والشيء الوحيد الذي يدفع هذا الوعد هو رجوعهم إلى فطرة الله واتباع النبي الأمين.

**الرد الثاني: بيان تشنيع حال الطاعين من طرف الله عز وجل وذلك بقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ [الصف: 7]. والاستقهام هنا يفيد الإنكاري والمعنى: لا أحد أظلم من هؤلاء، ولو وجد أظلم لتساووا في الظلم كالذين كذبوا رسلاًهم قبل مجيء النبي صلوات الله وسلامه عليه وإلا فلا.**

وسمي بذلك لأنهم وضعوا النبي الأمين في غير موضعه الحقيقي، وهو الساحر. وظلموا ربهم؛ إذ نسبوا ما جاءهم من هديه وحجج رسوله إلى ما ليس منه فسموا الآيات والبراهين سحراً. وهذان ظلمان يرجعان إلى ظلم النفس، لأنهم لم يقبلوا دعوة النبي صلوات الله وسلامه عليه التي توصل الإنسان إلى سعادة الدارين بل كذبوه وأعرضوا عنه، ولذلك أخبر الله بأنهم قد افتروا عليه الكذب.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ﴾ هذا في موضع الحال: أي لما قام النبي صلوات الله وسلامه عليه بدعوتهم إلى ما فيه سعادتهم في الدنيا والآخرة فعارضوه بالطعن والكفر والشرك والظلم.

1 ينظر: البقاعي، نظم الدرر، ج18/ص، 483.

فأخبر لهم تذييل لهذا الظلم في قوله عز وجل: ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا يوفقهم الله ولا يرشدهم إلى الفلاح ماداموا هم مستمرين على الظلم<sup>1</sup>.

ثم أخبر الله غرض هؤلاء الطاعنين بردهم لرسالة النبي صلوات الله وسلامه عليه بأنهم يحاولون كل محاولة لإبطال الإسلام وصد الناس عن ما فيه خير لهم في الدنيا والآخرة، وذلك بقوله عز وجل: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ﴾ [الصف: 8]. وفي هذا الكلام ثلاثة أمور:

الأمر الأول: التشبيه وهو تشبيه المعقول بالمحسوس أي: شبهت حالهم بحال من يريد إطفاء نور الشمس.

والأمر الثاني: هو اللام من قوله "ليطفؤا" وهو اللام الزائدة، وفي الأصل لام التعليل. ويراد منه التأكيد، والتقدير؛ يريدون إطفاء نور الله ليطفؤا. ولذلك قيل إن هذه اللام مزيدة للتأكيد.

والأمر الثالث: هو إضافة النور إلى اسم الجلالة وهو يفيد التشريف، والمعنى هو نور أوجده الله وقدره.

هنا سؤال: وهو: هل يستطيع الطاعنون إطفاء النور الذي أوقده الله؟

والجواب: أنهم لا يستطيعون إطفاء ذلك النور، لأن الله عزوجل قد تكفل بإتمام هذا النور وهو الإسلام إلى ما شاء الله جل جلاله وذلك بنص القرآن الكريم فقال تعالى: ﴿والله متم نوره ولو كره الكافرون﴾ أي أن الله سيتم هذا الدين تمام الانتشار على فرض كراهة الكافرين الذين رسخ في قلوبهم الكفر. إذاً فإن الله عزوجل قد أبطل إرادة جميع الكافرين بإتمام نوره فإنهم لا يبلغون مرادهم أصلاً.

ويؤيد ذلك آية أخرى في سورة التوبة فقال تعالى: ﴿وَيَأْتِي اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ﴾ الآية [التوبة: 32]، ويأبى فعل من الإباية: هو الامتناع، وهنا أجري فعل يأبى مجرى نفي الإرادة، وهذا الجانب هو الأقوى،

1 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير، ج28/ص، 187-189.

والمعنى : أن الله لا يريد إلا إتمام نوره إرغاماً لجميع الكافرين<sup>1</sup>. وكتنا الآيتين مفيدتان للرد على جميع الكفار لما في محاولة إبطال هذا الدين الإسلام عبث وباطل فإن الله لا يريد العبث والباطل إنما هو يريد الجد والحق لذلك قام بإتمام نوره وهذا ثابت لا يتغير.

وجاء في الأحاديث الصحيحة، منها: مارواه الإمام أحمد ابن حنبل في مسنده، عن تميم الداري أنه قال سمعت رسول الله صلوات الله وسلامه عليه يقول: «لَيُبْلَغَنَّ هَذَا الْأَمْرُ مَا بَلَغَ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ، وَلَا يَتْرُكُ اللَّهُ بَيْتَ مَدْرٍ وَلَا وَبَرَ إِلَّا أَدْخَلَهُ اللَّهُ هَذَا الدِّينَ»<sup>2</sup>.

وبيان ذلك في العقل: هو عدم اجتماع الضدين في نفس الأمر والتقدير: هو إطفاء النور الذي أوقده الله وإبابة الله إلا أن يتم نوره. فإما أن يتساويا في القوة أو أن يكون أحدهما أقوى من الآخر، وكونهما متساويين في القوة باطل لعدم إمكان وجودهما معاً، وأما كون أحدهما أقوى من الآخر، يعني: إطفاء النور الذي أوقده الله أقوى من إتمام الله ذلك النور، فكون إطفاء النور أقوى من الإتمام وهذا باطل أيضاً لأن من يتكفل بإطفائه مخلوق ولا شك بضعفه من قبل الله عز وجل، إذن فالنتيجة هو الإتمام لأنه بيد الخالق وهو الله عز وجل إنه القادر عليه وهو على كل شيء قدير. فالمطلوب من المخلوق الذي يقوم بمحاولة إطفاء النور، الرجوع إلى الله الرحمن الرحيم لما فيه خير الدنيا والآخرة.

ثم أبطل الله زعم الطاعنين بأن النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه لم يأت به من تلقاء نفسه، بل وإنما أرسله الله إلى الناس كافة بدين الحق ليعلي على سائر الأديان المخالفة له، وذلك بقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ﴾ الآية [التوبة: 33]، والصف: 9]، ونظيرها في [الفتح: 28] إلا أن آخرها قال تعالى ﴿وَكُفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾.

وفيه مسائل<sup>3</sup>

- 1 ينظر: أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج/4 ص، 61، والآلوسي، روح المعاني، ج/5 ص، 277. والظاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج/10 ص، 172.
- 2 أحمد بن حنبل، مسند الإمام أحمد بن حنبل، 1421 هـ، رقم الحديث: (16957).
- 3 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج/28 ص، 192-193.

**المسألة الأولى:** جاءت الآية على صيغة القصر الإضافي، أي أن الله هو لا غيره أرسل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله. فلا يستطيع أحد من البشر إزالة هذا الدين الإسلامي لأن الله تعالى تولى بإقامته.

**المسألة الثانية:** التعليل وذلك بقوله تعالى: ليظهره على الدين كله وهذا إخبار عن الله عز وجل بأنه أراد ظهور الدين وانتشاره في الآفاق، فلما كان كذلك علمنا أن أمره لم يزل في ازدياد حتى يتم المراد.

**المسألة الثالثة:** معنى الإظهار هو النصر ويطلق على التفضيل، والإعلاء المعنوي. أي ينصره. ويفضله، ويعليه على سائر الأديان ويؤكد ذلك في قول الله عز وجل: ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾. إذن فحق عليه تعالى نكره نصر هذا الدين وتفضيله والإعلاء على غير الأديان لما فيه سعادة دار الدنيا والآخرة.

**المسألة الرابعة:** التعريف من قوله على الدين ومعنى لفظ الدين، وأما التعريف للجنس فهو يفيد الاستغراق أي شامل لجميع الأديان المخالفة لدين الإسلام، والمعنى: ليعلي الدين الإسلام على جميع الأديان الأخرى، وينصر أهله على أهل الأديان الأخرى. فأما معنى لفظ الدين ففيه معنيان:

**المعنى الأول** هو المعنى الحقيقي وهو يفيد الشريعة، أي إظهار دين الإسلام على الأديان الأخرى المخالفة للإسلام كاليهودية، والنصرانية وغيرهما بكونه أعلا منها تشريعاً<sup>1</sup>.

**والمعنى الثاني:** هو المجازي، وهو يفيد أهل الدين، أي إظهار أهل الدين الإسلام وعلى رأسهم محمد صلوات الله وسلامه عليه على أهل الأديان الذين يتعرضون لأهل الإسلام ويؤيد ذلك في قوله تعالى: ﴿إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة﴾ الآية [غافر: 51].

1 ذهب إلى هذا المعنى - الشريعة - البقاعي، ينظر: نظم الدرر، ج 20/ص، 32.

ومعنى الآية: أن الله هو الذي أرسل نبيه محمدا صلوات الله وسلامه عليه بالقرآن الكريم والشريعة البيضاء، ليعلي الدين وينصره، ويفضله على جميع الأديان، ويعلي أهل الدين وينصره ويفضله على سائر الأديان إرغاماً للمشركين، لما فيه من محض التوحيد وسعادة الدارين، وإبطال الشرك وسوء الدارين.

يقول الزرقاني: «ولا شك أن السحر وما أشبهه هي فنون خبيثة ذات قواعد وأوضاع يعرفها كل من ألم بها ويصل إلى وسائلها وغاياتها كل من عاجها من بابها. ولهذا كان أول من آمن بموسى هم السحرة أنفسهم لأنهم أعلم بهذا الفرق الواضح والبنون الشاسع»<sup>1</sup>.

قلت لا يكون الساحر ساحراً حقيقياً إلا أن يكون عالماً بالسحر، وامتسباً به، ومستعيناً بالشياطين، ومشركاً بالله. فمعلوم أن سيدنا محمدا صلوات الله وسلامه عليه كان خلقه القرآن الكريم، ودينه مبني على التوحيد، وكان مستعيذاً بالله من الشياطين. فكيف هو يكون مستعيناً بالشياطين، مع أن الله سبحانه وتعالى قال في محكم التنزيل ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: 102]. ويضاف إلى ذلك أن الله عز وجل لم يعلم نبيه السحر، وإنما علمه القرآن الكريم الذي يهدي للتي هي أقوم وهو على طريقة الإيمان. لا على طريقة الأبطال وهو طريقة الكفار، والمشركين، والمشعوذين الخبيثاء في الأرض. فكما أنكم -أيها الطاعنون- تدعون انتساب السحر إليه هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين.

ننتقل إلى نوع آخر من طعونهم.

### القول بأن القرآن الكريم كهانة

فكاهنية النبي صلوات الله وسلامه عليه، وأن الذي جاء به جبريل -عليه السلام- إليه كهانة.

والقائل بتلك المقالة هو شيبه ابن ربيعة، فقد بين ذلك ابن عاشور في تفسير قول الله عز وجل: ﴿فَدَكَّرْ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ﴾ [الطور: 29]، بأن الآية ترد على مقالة شيبه ابن ربيعة إذ قال إنه كاهن. لعل ما ذهب إليه ابن عاشور هنا هو القائل الأول أو القائل به ابتداءً وإلا فيعلم أن مشركي قريش كانوا يزعمون أنما أخبره النبي الأمين من الوحي يأتي من الشيطان، ومما يدل على ذلك

في الحديث الصحيح الذي أخرجه البخاري «أن امرأة أتت إلى النبي صلوات الله وسلامه عليه فقالت له ما أرى شيطانك إلا قد تركك»<sup>1</sup>.

والعلاقة بين الكاهن والشيطان: هو أن للكاهن ولي من الشياطين من مسترقي السمع يطلب منه أن يخبره ببعض المغيبات.

وهنا سؤال يطرح نفسه: هل للنبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه أعوان من الجن يخبرونه ببعض المغيبات؟

والجواب: أنه ليس له أعوان من الشياطين يخبرونه ببعض المغيبات، وإنما كان له أعوانا من الملائكة كجبريل عليه السلام يخبره ببعض المغيبات بل هو يخبره لتبليغ الرسالة، وقد بينا هذا أكثر من مرة.

ومما يدل على بطلان قولهم وزعمهم ردود الله عليهم في القرآن الكريم:

الرد الأول: هو نفي تنزل الشياطين بالقرآن الكريم، وانبغاء ذلك والصلاحية، ونفي القدرة والاستطاعة، وذلك بقوله تعالى: ﴿وَمَا تَنْزَلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ﴾ [الشعراء: 210-2012]. قال أبو السعود «إن هذا رد لما زعمه الكفرة في حق القرآن الكريم من أنه من قبيل ما يلقيه الشيطان على الكهنة»<sup>2</sup>.

وفي ذلك أمران:

- 1 مسند أحمد ابن حنبل: رقم الحديث: (18804). صحيح البخاري، كتاب: فضائل القرآن، باب: كيف نزل الوحي، رقم الحديث: (4983). ابن حبان، كتاب التاريخ، باب: كتب النبي صلوات الله وسلامه عليه، رقم الحديث: (6566).
- 2 أبو السعود، إرشاد العقل السليم، ج6/ص، 267. وإليه ذهب كثير من المفسرين، كالزمخشري، ينظر: الكشاف، ج 3/ص، 339. والبيضاوي، ينظر: أنوار التنزيل، ج4/ص، 151. وابن عجيبة، ينظر: البحر المديد، ج4/ص، 165. وابن عاشور، ينظر: التحرير والتنوير، ج19/ص، 198-199. وغيرهم من المفسرين.

الأمر الأول: هو حروف النفي، وهذه الحروف هنا تفيد المحال أي أنه مستحيل في حق الشياطين التنزل بالقرآن الكريم، لما فيه من إرتقاء من نفي الإمكان إلى نفي الصلاحية ومنها إلى نفي القدرة والاستطاعة.

والأمر الثاني: هو التعليل: أي أن الله عز وجل قد علل انتفاء ذلك إلى استماع كلام أهل السماء لأنهم مرجومون بالشهب<sup>1</sup>.

ومعنى الآيات: وما تنزلت الشياطين بالقرآن الكريم، ولا يمكن وما يصح لهم التنزل به، ولا يستطيعون أصلاً، لأنهم مبعدون بالشهب عن استماع كلام أهل السماء، وأن نفوسهم خبيثة شريرة لا تقبل ذلك. وإنما تقبله النفوس الطيبة كجبريل عليه السلام فمعلوم أنه الذي نزل بالقرآن على قلب حبيبنا المصطفى صلوات الله وسلامه عليه.

هنا يجدر بنا أن نتحدث عن أوصاف الذين تنزل عليهم الشياطين. فقد تحدثنا عن تنزلهم على أنهم استحال عليهم التنزل بالقرآن الكريم، وفي نفس الوقت فقد بينا عدم تنزلهم عليه صلوات الله وسلامه عليه لما في نفوسهم خبث وظلم وأنه ليس كذلك أصلاً.

إذن نتساءل: على من تنزل الشياطين؟ فقد بين الله جل جلاله ذلك في القرآن الكريم بوجهين: الوجه الأول: تنزل على كل كذاب أثيم من الناس وهم الكهان. الوجه الثاني: إلقاء السمع وكثرة الكذب في مقالاتهم، وذلك بقوله تعالى: ﴿ تَنْزَلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴾ [الشعراء: 222-223]. وفيه مسائل<sup>2</sup>:

المسألة الأولى: كلمة "التنزل": جعل التنزل للشياطين لأن اتصالها بنفوس المستعدة لها يكون بتسلسل التموجات في الأجواء العليا التي تخلص إلى عقول الكهان فتخلص إليها مقطعة مجملة فيستعين أصحاب تلك النفوس على تأليفها، وتأليفها بما في طباعهم من ذكاء وزكاة، ويخبرونه بحاصل ما استخلصوه من بين ما تلقفوه وما ألفوه وما أولوه.

1 أبو حيان، البحر المحيط، ج8/ص، 196.

2 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج19/ص، 106-207.

المسألة الثانية: كلمة "كل" تفيد التكثير أي تنزل الشياطين على كثير من الأفاكين، سمي الكاهن أنيما لأنه يضم إلى كذبه أشياء كثيرة لتضليل الناس.

المسألة الثالثة: معنى "إلقاء السمع" : فيه التشبيه، أي شبه توجيه حاسة السمع الخفي بإلقاء الحجر من اليد، والمعنى هو شدة الإصغاء حتى كأنه إلقاء للسمع من موضعه، وهذه صفة لكل أفاك أثيم بأنهم يظهرون إلقاء أسماعهم عند مشاهدة الكواكب لتنتزل عليهم شياطينهم بخبر أهل السماء.

المسألة الرابعة: "أكثرهم كاذبون": أي أن أكثر هؤلاء الكهان كاذبون في مقاتلتهم على أنهم تلقوا الخبر من الشياطين فيفعلون ذلك لكي يأتي إليهم الناس لتضليلهم مما لا سعادة لهم في الدنيا ولا في الآخرة، وفي الحقيقة أنهم لن يتلقوا منها شيئاً، ويتلقى بعضهم شيئاً قليلاً من الشياطين فيكذب عليه أضعافاً كثيرة.

ويؤيده ذلك في الحديث الصحيح المروي عن النبي صلوات الله وسلامه عليه لما سئل عن الكهان فقال لهم، «لَيْسُوا بِشَيْءٍ» قالوا يارسول الله فإنهم يحدثون أحياناً بالشيء يكون حقاً، فقال: «تِلْكَ الْكَلِمَةُ مِنَ الْحَقِّ، يَخْطِفُهَا الْجِنِّيُّ، فَيَقْرُهَا فِي أُذُنِ وَلِيِّهِ قَرَّ الدَّجَاجَةِ، فَيَخْطِطُونَ فِيهَا أَكْثَرَ مِنْ مِائَةِ كَذْبَةٍ»<sup>1</sup>.

ولا شك أن الكهان ليسوا في درجة واحدة في الكذب، بل هم متفاوتون في ذلك: فمنهم من يزيدون على خبر الجن، ومنهم غير ذلك بل هم في الأصل يتلقون شيئاً من الجن ومع ذلك قل من يصدق منهم. ولما كان حال الكهان في ذلك علمنا استحالة كاهنية النبي صلوات الله وسلامه عليه، وهذا دليل ببطلان قولهم والذين يدعون كاهنيته صلوات الله وسلامه عليه، فأين هذا من هدي النبي الأمين والقرآن الكريم وما فيه من الإرشاد، والتعليم والإعجاز وغيرهم.

1 أخرجه أحمد ابن حنبل، المسند، رقم الحديث: (24570). والبخاري، كتاب الأدب، باب: قول الرجل للشيء، رقم الحديث: (6213). ومسلم، كتاب: السلام، باب: تحريم الكهانة، رقم الحديث: (123). وابن حبان، كتاب: الكهانة والسحر، رقم الحديث: (6136).

الرد الثاني: هو تأكيد بطلان قول الطاعنين إنه كاهن<sup>1</sup> في تنزيه القرآن الكريم عن الكهانة وأشباهاها وأنه موعظة للخلق أجمعين وذلك بقول الله جل جلاله: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ [التكوير: 25-27].

فأما حرف " ما " في تلك الآية فهو يفيد النفي، وأما ضمير الفصل " هو " فهو عائد إلى القرآن الكريم، أي هو نفي القرآن الكريم عن أن يكون قولاً من الشيطان الرجيم، والمعنى: وما القرآن الكريم، بقول مستترق للسمع المرجوم باللعن وغيره من الشهب. وهذا نفي لقول الطاعنين إنه كاهن لا محالة. وإليه ذهب كثير من المفسرين<sup>2</sup>.

وقوله تعالى ﴿فأين تذهبون﴾ جملة اعتراضية بين قوله تعالى: "وما هو بقول شيطان الرجيم"، وقوله تعالى: "إن هو إلا ذكر للعالمين".

فأما حرف الفاء من قوله تعالى: ﴿فأين تذهبون﴾ للتفريع وهو يفيد التوبيخ والتعجيز على البراهين القاطعة المتقدمة المثبتة بأن القرآن الكريم يستحيل أن يكون كلام كاهن وأشباهاه، وأنه وحي إلهي من رب العالمين إلى سيدنا محمد بواسطة جبريل.

وأما "أين" فهو اسم استفهام، يفيد استفهام إنكاري عن طريق ضلالهم وفي تلك الآية تشبيهه، أي شبيهت حالهم فيما يسلكونه من طرق الباطل بحال من عدل عن طريق الجادة فحينئذ يسأله السائل أي مسلك تسلك أي اعدل عن هذا فإنه مضلة.

ويجوز أن يستعمل الاستفهام على التعجيز أي أن الله عز وجل لما بين لكم طريق الحق بالبراهين القاطعة، والحجج الدامغة بواسطة النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه والعلماء الراشدين، فقد سدت

1 يجدر بنا أن نشير إلى قول بعض الطاعنين وهو كلام أبي زيد قال: "إن إعجاز القرآن ليس إلا في تغلبه على الشعر وسجع الكهان، ولكنه ليس معجزاً في ذاته" ينظر: المطيري، دعاوى الطاعنين... والرد عليها، ص، 160.

2 كابن عطية، ينظر: المحرر، ج5/ص، 444. والبيضاوي، في أنوار التنزيل وأسرار التأويل، ج5/ص، 291. والبقاعي، ينظر: نظم الدرر، ج21/ص، 294. وأبو السعود، ينظر: الإرشاد، ج9/ص، 119. والآلوسي، ينظر: روح المعاني، ج/ص، 265. وغيرهم.

عليكم طرق بهتانكم وادعائكم بتلك البراهين والحجج فماذا تدعون بعد ذلك. فماذا بعد الحق إلا الضلال فأنى تصرفون.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ وفي الكلام قصر، وهو قصر إضافي<sup>1</sup> يفيد قصر القرآن الكريم على "الذكر" والمعنى أن القرآن الكريم ذكر لا غير والمراد منه إبطال أقوال الطاعنين أن يكون القرآن الكريم قول مجنون أو قول ساحر، أو قول كاهن. ويضاف إلى ذلك أن تلك الآية مؤكدة لقوله تعالى: ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾.

ف "العالمين" هنا فيه ثلاثة أقوال مشهورة. القول الأول: أنه للخلق أجمعين، والقول الثاني: أنه للتقلين يعني الإنس والجن، والقول الأخير: للبشر كلهم.

يرى الباحث أن القول الثاني أرجح من بين الأقوال الثلاثة: وذلك لوجهين:

#### الوجه الأول: السياق

أ- هو سياق الآية التي نحن بصدددها، فالناظر إلى السياق يجد أنه موجه إلى البشر كلهم سواء كانوا مؤمنين أو كافرين.

1 معنى القصر: القصر في اللغة: هو التخصيص، والحبس، يقال: قصر زيد نفسه على الخير، أي خص نفسه على الخير، وأما في الاصطلاح فهو: تخصيص شيء بشيء آخر بطريق مخصوص. وينقسم القصر إلى قسمين: القسم الأول: هو قصر حقيقي، نحو: لا إله إلا الله؛ سمي قصرا حقيقيا لأنه مطابق للواقع. والقسم الثاني: هو قصر إضافي، نحو: ما القرآن الكريم إلا تذكير للعالمين. سمي قصرا إضافيا لأنه ليس قصرا حقيقيا وإنما هو مضاف إلى موضوع خاص يدور حول احتمالين أو أكثر.

وبيان قوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ على وجه القصر الإضافي هو: أن الموضوع الخاص هنا هو كون القرآن الكريم تذكيرا متهما بأنه كلام الشياطين، فجاء النص القرآني بين قصره على كونه تذكيرا فقط دون سواه. والمقصود عنه أمر خاص، هو كون القرآن الكريم متهما بأنه كلام الشياطين، لا سائر الصفات غير صفة كونه تذكير؛ إذ له صفات كثيرة لا حصر لها وهي لا تدخل في المقصود عنه. ينظر: حسن حبنكة، عبد الرحمن حسن حبنكة، (ت: 1425هـ)، البلاغة العربية، د.ت، ن: دار القلم، دمشق، ط: الأولى، 1416 هـ، ج1/ص، 523-524.

ب- كون المتأمل في السياق يجد أن الله عزوجل قد بين ضلالة الطاعنين بسبب طعونهم في القرآن الكريم، وعدم انتفاعهم به.

ج- كونه يجد أن الله قد بين الذين شاؤا الاستقامة بأنهم المتبعون القرآن الكريم، ومنتفعون به بدلا عن الطعن فيه كما فعل الظالمون، والكافرون، والمشركون، والمستشرقون، والعقلانيون، وغيرهم من الطاعنين.

الوجه الثاني: أن المتأمل في القرآن الكريم يجد أن نفرا من الجن انتفعوا من القرآن الكريم حين استمعوه من حبيبنا المصطفى صلوات الله وسلامه عليه، حتى أصبح منهم من ينذر من بأس الله وعذابه لمن لا يؤمنون بالقرآن الكريم. وكذلك أصبح منهم من يبشر بنعم الله وآلائه لمن عمل بما جاء به القرآن الكريم، وذلك في [الأحقاف: 29-32]، وغيرهم من الأدلة. فنكتفي بالإشارة خوفاً من التطويل. ومع ذلك لا ينافي الأقوال الثلاثة الردود على الطاعنين لأنهم داخلون في تلك الأقوال، والعلم عند الله.

نعم ومعنى الآية: ما القرآن الكريم إلا تذكير لكل الثقلين ينتفعون به في صلاح أمور دينهم كلها من الاعتقاد، والعبادات، والمعاملات، وآداب بعضهم مع بعض وكذلك محافظة حقوقهم، وحقوق غيرهم والدوام عليها. وغيرهم من أمور الدينية.

والخلاصة أن نزول الجن بالقرآن الكريم حسب فكر الطاعنين أمر غريب جدا إذ آمن به نفر من الجن عند استماع القرآن وآمنوا بسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه في عالم آخر غير عالمنا هذا ولم يقولوا هم ولا غيرهم من الجن إنه نزل من عند جني، بل القائل بهذا القول هم البشر الذين لم يؤمنوا بالنبي المرسل من جنسهم ولا بالقرآن الكريم.

فيختم الباحث هذا الموضوع بتتريه الله نبيه صلوات الله وسلامه عليه عما طعن فيه أعداؤه من أنه كاهن، وذلك بقوله تعالى: ﴿ولا يقول كاهن﴾ الآية [الحاقة: 42-43]، أي أن الله سبحانه وتعالى أخبر نفي كاهنية رسوله صلوات الله وسلامه عليه، وكهانة القرآن الكريم، والمعنى: ليس القرآن كريم قولاً من رجل كاهن، وإنما هو قول رسول - بشري وملكي - منزلاً من رب العالمين، فأنتم أيها الطاعنون الذين يدعون كاهنيته لا تتذكرون أحوال النبي الأمي الذي ولد بين أظهركم، ولا تتذكرون القرآن الكريم كما ينبغي، فلو تذكرتم حق التذكر لعلمتم ما ينفعمكم وبضركم، ولعرفتم حال سيدنا محمد من أوصافه، وأخلاقه، ولرأيتم ما يدل على رسالته مثل طلوع الشمس. ولرجعتم من طعونكم إلى ما فيه سعادة دنياكم وآخرتكم.

## القول بأن القرآن الكريم أساطير الأولين

النوع الأخير من الطعون أن القرآن الكريم أساطير الأولين، وذلك بقوله تعالى: ﴿وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا﴾ [الأنفال: 31]، أي وإذا قرئت عليهم آيات القرآن الكريم الذي جاء من عند رب العالمين عن طريق الوحي الإلهي إلى نبيه، قال الطاعنون مكابرة وعناداً، قد سمعنا هذا القرآن لو شئنا لقلنا مثله: ما هذا القرآن الكريم إلا أكاذيب، وأباطيل، وحكايات الأمم السابقة، وليس كلام رب العزة والجبروت<sup>1</sup>.

والقائل بتلك المقالة هو نضر ابن الحارث وإليه ذهب كثير من المفسرين، كالزمخشري<sup>2</sup>، والبيضاوي<sup>3</sup>، والنسفي<sup>4</sup>، وابن كثير<sup>5</sup>، وأبو السعود<sup>6</sup>، والطاهر ابن عاشور<sup>7</sup>، وغيرهم من المفسرين.

ويضاف إلى ذلك طعيمة ابن عدي، وعقبة ابن أبي معيط، قاله ابن عاشور.

ومن القائلين أيضاً محمد أركون فقال: "إن القرآن خطاب ذو بنية أسطورية"<sup>8</sup>.

لقد تكفل الله بالرد على هذا الطعن

- 1 ينظر: محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير: ج1/ص، 466.
- 2 ينظر: الزمخشري، الكشاف، ج2/ص، 216.
- 3 ينظر: البيضاوي، تفسير البيضاوي، ج3/ص، 57.
- 4 ينظر: النسفي، ج1/ص، 642.
- 5 ينظر: ابن كثير، تفسير ابن كثير، ج4/ص، 41.
- 6 ينظر: أبو السعود، الإرشاد، ج4/ص، 19.
- 7 ينظر: ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج9/ص، 329.
- 8 أركون، محمد أركون، تاريخية الفكر العربي الإسلامي، م: هاسم صالح، ن: مركز الأنماء القومي رأس بيروت- المنارة بناية الفاخوري، والمركز الثقافي العربي- الدار البيضاء، ط الثانية، 1996، ص، 10.

الناظر في أقوال الطاعنين يفهم من قولهم كأنهم يقولون: إن القرآن ليس من الله عز وجل وإنما هو من غيره. وإذا كان كذلك فبالسبر والتقسيم القول: يمكن أن يقال إن القرآن الكريم يمكن إيتاؤه إلى سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه عن أربع طرق<sup>1</sup>.

الطريقة الأولى: كون القرآن جاء من عند نفس سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه.

الطريقة الثانية: هو أن القرآن الكريم جاء من عند شخص بشري إلى النبي الأمين.

الطريقة الثالثة: أن القرآن الكريم جاء من كتاب إلى النبي صلوات الله وسلامه عليه.

الطريقة الرابعة: إتيان القرآن الكريم من الذي يعلم السر في السماوات والأرض عن طريق الوحي إلى سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه.

فأما الطريقة الأولى: كونه أتى من عند نفس سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، فقد قمنا بتفنيد هذا القول وبطلانه في بداية الباب الثاني فلا داعي لنا الرجوع إليه هنا خوفاً من التتويل<sup>2</sup>.

وأما الطريقة الثانية: كونه جاء من عند شخص بشري إلى الرسول الأمين صلوات الله وسلامه عليه، يعني تعلم النبي الأمين هذا القرآن الكريم من ذلك الشخص البشري، وذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ نَعَلَّمَ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ﴾ [النحل: 103]. أي أن الله عز وجل يعلم مقالة الطاعنين: إن القرآن الكريم الذي أتى به النبي صلوات الله وسلامه عليه إلى أمته ليس وحياً من الله عز وجل وإنما جاء إليه عن طريق التعلم البشري من الناس وهو بريء منه.

وهنا سؤال: وهو من الشخص البشري؟

1 ينظر: المطيري، دعاوى الطاعنين والرد عليها، ص، 222.

2 المبحث الثاني: الردود التفصيلية، ص، من 77 إلى 82 من هذا الكتاب.

فقد اختلف المفسرون<sup>1</sup> في تعيين هذا الشخص البشري، فقيل إنه غلام نصراني أسلم قبل موته. وهو ابن المغيرة، واسمه جبر، وقيل: هو غلام لبني الحضرمي، وقيل هو غلام لبني عامر ابن لؤي، وقيل: هما غلامان كانا صيقليين يصنعان السيف بمكة المكرمة، وكانا يقرآن كتاباً لهم، وغيرهم من الأقوال.

وحاصل الكلام أن هذا البشر الذي كان يعلم النبي صلوات الله وسلامه عليه - حسب فكر الطاعنين - أعجمي اللسان كما صرح ذلك في القرآن الكريم.

والرد على تلك المقالة الفاسدة من ثلاثة أوجه:

**الوجه الأول:** بيان كذبهم، وتعنتهم في مقالتهم: إنما يعلمه بشر وذلك بقوله تعالى: ﴿لِسَانَ الَّذِي يُلْحِدُونَ﴾ [النحل: 103]. أي أن هذا الشخص البشري أعجمي اللسان وأن هذا القرآن الكريم عربي مبين فصيح لا شائبة فيه فكيف يكون تعلمه من ذلك البشر؟

ويضاف إلى ذلك شدة عنادهم وتعنتهم بأنه لو نزل القرآن الكريم أعجمياً على النبي المرسل العربي لكذبه أيضاً، ينظر [فصلت: 44]. وكذلك بين الله عنادهم، وتعنتهم بأنه لو نزل القرآن المبين على أعجمي اللسان فقرأه عليهم عربياً لكذبه وذلك في [الشعراء: 198-199].

ومعنى الآية: لسان الذي يميلون قولهم عن الصدق والاستقامة إليه أعجمي غير بين، وهذا القرآن الكريم لسان عربي مبين فصيح معجز<sup>2</sup>.

**الوجه الثاني:** هو تهديد من الله عز وجل ووعيد منه لأولياء الطاعنين على ما هم عليه من الكفر بآيات الله، وذلك بقول الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [النحل: 104]. أي إن الذين لا يصدقون بآيات الله القرآنية أو معجزاته المنزلة إلى سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه،

1 كالطبري، جامع البيان، ج 17/ ص 298. والبغوي، معالم التنزيل، ج 5/ ص 44. والزمخشري، الكشاف، ج 2/ ص 635. والرازي، تفسير الرازي ج 20/ ص 271. والخازن، لباب التأويل، ج 3/ ص 99. وابن كثير، تفسير ابن كثير، ج 4/ ص 603-604. والآلوسي، روح المعاني، ج 7/ ص 468. ومحمد الأمين الشنقيطي، أضواء البيان، ج 2/ ص 454. وابن عاشور، التحرير والتنوير، ج 14/ ص 286-287.

2 ينظر: الشنقيطي، أضواء البيان، ج 2/ ص 454.

بل ينسبونها إلى مقالات فاسدة، كقولهم إنها معلمة من البشر، وغيرهم من طعونهم، لا يهديهم الله إلى الحق، وإنما يسوقهم إلى النار لأنه سبحانه وتعالى قد بين لهم طريق الحق وهو الجنة، وطريق الباطل وهو النار فأبى الطاعنون إلا طريق الباطل فالجزاء من جنس العمل.

الوجه الثالث: هو بيان حال الطاعنين بأنهم المفترون على الحقيقة فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ [النحل: 105]. فلما انتفى الطاعنون إنزال القرآن الكريم عن النبي صلوات الله وسلامه عليه، فكأنما يفترون عليه الكذب، لأننا أثبتنا إنزاله عليه صلوات الله وسلامه عليه، فلما كان كذلك بين الله حالهم بانتفاء الإيمان عنهم، وأنهم المفترون عليه في الحقيقة، وهذا الرد أبلغ من قولهم فيه وهو بريء منه.

وبيان ذلك مما يلي<sup>1</sup>: أن الله سبحانه وتعالى أخبر في تلك الآية بصيغة القصر، وجملة الفعلية التي تفيد التكرار والتجدد، ثم أكد فعل الافتراء بمفعول المطلق، وهو "الكذب" وذلك مبني على معنى الافتراء. و"أل" التعريف في "الكذب" يفيد الجنس، وهو يدل على تميز ماهية الجنس واستحضاره. ويعلم أن المعرف للجنس أقوى من تنكيره.

وعبر انتفاء الإيمان عنهم ب"لا يؤمنون" دون لم يؤمنوا لاستمرارهم على الكفر دون ضده.

وأما القصر في تلك الآية الكريمة، هو أن الله سبحانه وتعالى قد بدأ الآية بأسلوب القصر، وهو "إنما يفتري الكذب" وهو يفيد قصر الصفة على الموصوف، وهذا أول القصر في الآية. وأما قصر الثاني: فهو "أولئك هم" يفيد قصر الموصوف على تلك الصفة، وهذان قصران إضافيان والمعنى: لا غيرهم الذي رموه بالافتراء وهو محاشى منه.

وأما قصر الأخير هو لام التعريف في "الكاذبون" وهو يفيد الجنس أي جنس الكاذبين الذي اتحد بهؤلاء الطاعنين وصار منحصرًا فيهم، والمعنى: أن الطائفة التي تعرفون أنهم الكاذبون هم هؤلاء لا غيرهم.

1 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج14/ ص، 290، 291.

ويكون معنى الآية: لا يكذب على الله إلا من لا يؤمن بالله ولا بآياته المنزلة على سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه لأنه لا يخاف من يوم لا ينفع مال ولا بنون، وهؤلاء الموصوفون بتلك الصفة الشنيعة هم الكاذبون على الحقيقة لا الرسول الأمين صلوات الله وسلامه عليه.

"واعلموا أن الطعن في نبوة رسول الله صلوات الله وسلامه عليه بأمثال الكلمات الركيكة، دال على أن الحجة والبراهين القاطعة لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه كانت ظاهرة باهرة، فإن الخصوم كانوا عاجزين عن الطعن فيها، ولأجل غاية عجزهم عدلوا إلى هذه الكلمات الركيكة". قاله فخر الدين الرازي<sup>1</sup>.

وأما الطريقة الثالثة فهو كون القرآن الكريم جاء من كتاب إلى النبي الأمين، أو نقله من كتاب. ومما يدل على بطلان هذا القول هو أمية النبي صلوات الله وسلامه عليه، أي أن الله سبحانه وتعالى قد نفي تعلمه بالقراءة وبالكتابة، وذلك بقوله عز وجل: ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ﴾ [العنكبوت: 48]، أي قبل نزول القرآن الكريم وما كان سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه قارئاً من كتاب، ولا كاتباً بكتابة، لو كان يقرأ كتاباً ويكتب خطأ لشك الطاعنون. فلما ثبت نفي التعلم بالقراءة والكتابة، وثبت مقالة الطاعنين به صلوات الله وسلامه عليه، فهذا دليل على أنهم زاعمون بمقالتهم وأنهم كافرون بوحى الله المنزل على رسوله محمد صلوات الله وسلامه عليه.

#### هنا نتساءل فما هذا الكتاب المزعوم؟

والجواب: ذهب أكثر الطاعنين إلى أن الكتاب المزعوم الذي نقل عنه القرآن الكريم هو العهد القديم والعهد الجديد يعني التوراة والإنجيل.

والرد على هذا القول من وجوه:

الوجه الأول: هو إبطال مقالة الطاعنين أن القرآن الكريم نقل عن التوراة والإنجيل بتسمية أصحاب تلك المقالة الفاسدة بالظالمين، وذلك بقوله عز وجل: ﴿بَلْ هُوَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ﴾ وكلمة " بل

1 فخر الدين الرازي، مفاتيح الغيب، ج20/ ص، 272.

" يفيد الإبطال أي إبطال لقول الطاعنين إن القرآن الكريم ليس وحيا من الله عز وجل وإنما هو المنقول عن التوراة، والإنجيل.

وفي " صدور الذين أوتوا العلم" قولان:

القول الأول: هو سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ومجيئ الآية على طريقة الجمع لتعظيم النبي صلوات الله وسلامه عليه<sup>1</sup>.

والقول الثاني: هو المؤمنون الذين كانوا في عهد النبي صلوات الله وسلامه عليه<sup>2</sup>.

قلت: كلا القولين يساعد موضوعنا وذلك أن الله عز وجل قد أنزل القرآن على قلب النبي صلوات الله وسلامه عليه، ونفس الوقت كان الصحابة الكرام يأخذونه عن فيه فحفظ من حفظ وعملوا بما فيه فأصبح هذا القرآن في صدور المؤمنين كما كان في صدر النبي الأمين.

ويكون معنى الآية الكريمة: بل القرآن الكريم المنزل عن طريق الوحي الإلهي دلالات واضحة في صدور النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه والمؤمنين به، وما يكفر بتلك الآيات الواضحات إلا المستمرون في الظلم، والكفر، والشرك.

الوجه الثاني: هو عدم وجود ترجمة العهد القديم، يعني في عصر النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه لم يكن العهد القديم مترجمة إلى العربية وإنما كانت ترجمته بعد وفاته وذلك مشار إليه في الموسوعة البريطانية بأن أول ترجمة العهد القديم كانت في أوائل العصر العباسي وكانت باللغة العبرية، لا باللغة العربية<sup>3</sup>.

1 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج12/12.

2 ينظر: ابن الجوزي، زاد المسير، ج3/410.

3 ماضي، د. محمود ماضي، الوحي القرآني في المنظور الاستشراقي ونقده، دنت، ن: دار الدعوة، الإسكندرية، ط: الأولى،

1416هـ. ص، 148.

وقد شهد على ذلك بعض المستشرقين بأن القرآن الكريم وحي أوحى الله إلى النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه ولا شك في ذلك. منهم: لايتتر ، وهنري دي كاستري وغيرهما.

يقول: لايتتر " أقول بأن ما علمه محمد صلوات الله وسلامه عليه ليس اقتباساً من ديني اليهود والنصارى بقدر ما أعرف، بل قد أوحى إليه ربه، ولا ريب بذلك"<sup>1</sup>.

ويقول هنري دي كاستري " إذن ثبت أن سيد المرسلين محمدا صلوات الله وسلامه عليه لم يقرأ كتابا مقدسا، ولم يسترشد في دينه بمذهب متقدم عليه"<sup>2</sup>.

فإن قال قائل: يوجد التشابه بين العهدين والقرآن الكريم.

قلت: فأما التشابه الذي يوجد بين القرآن الكريم وبين العهد القديم والجديد يدل على أن مصادرهم واحدة وهو من الله عز وجل، فلا داعي لكم - أيها الطاعنون- لفت النظر إلى المقالات الفاسدة التي لا يليق انتسابها إلى الكتب المقدسة.

وأما عدم التشابه بين القرآن الكريم والعهدين مما لا وجود في العهدين مثل قصة هود، وصالح، وشعيب عليهم الصلاة والسلام، فكيف يكون ذلك اقتباسا من العهد القديم، والعهد الجديد<sup>3</sup>!!!

فلنتنازل أن النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه نقل القرآن عن العهد القديم والجديد، وثبت مقالنتكم بأنه أساطير الأولين أليس ذلك دليل بالطعن في الوحي الإلهي والأنبياء كلهم وأنتم لا تشعرون. وإذا كان كذلك فثبت من كل الوجوه أنكم طاعنون في الأنبياء كلهم ولا سيما النبي الأمين الكريم محمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

ملاحظة:

1 د. ماضي، ص، 149.

2 ماضي، ص، 149.

3 ينظر، ماضي، الوحي القرآني، ص، 148.

- 1- واعلموا أن هؤلاء الطاعنين وأمثالهم لم يوجهوا هذا الطعن في القرآن الكريم فقط، بل وإنما وجهوا إلى حقائق أخرى غير القرآن الكريم كالحياة بعد الموت.
- 2- واعلموا أن بعض المستشرقين برؤوا النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه من هذا الطعن بأن القرآن الكريم وحي من رب محمد صلوات الله وسلامه عليه كما برأه الله مما قال الطاعنون وهذا من أقوى أدلة على صدق نبوته.

### إذن ننتقل الآن إلى طريقة الرابعة.

الطريقة الرابعة: هو كون القرآن الكريم منزلاً من الذي يعلم السر في السماوات والأرض، وذلك في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الفرقان: 6].

وكلمة "قل" يفيد الأمر، وإذا ثبت الأمر ثبت الأمر والمأمور. سؤال: فمن الأمر، ومن المأمور؟

الجواب: فأما الأمر: فهو الله العليم بكل شيء. وأما المأمور فهو الرسول النبي الأمي صلوات الله وسلامه عليه. والمعنى: أن الله سبحانه وتعالى أمر نبيه أن يلقي الجواب الذي يبطل ويفند مقالة الطاعنين: إنه أساطير الأولين، بأنه أنزله الله على رسوله، وهذا يدل على أن الله عز وجل كان يراقب النبي صلوات الله وسلامه عليه.

وضمير المتصل في "أنزله" عائد إلى القرآن الكريم أي أن الله سبحانه وتعالى قد أنزل القرآن الكريم. وإليه ذهب كثير من المفسرين، منهم: ابن كثير<sup>1</sup>، والبقاعي<sup>2</sup>، وابن عجيبة<sup>3</sup>، وابن عاشور<sup>4</sup>، والشعراوي<sup>5</sup>، كاد المفسرون أن يتفقوا على هذا القول.

1 ينظر: ابن كثير، تفسير ابن كثير، ج6/ص، 94.

2 ينظر: البقاعي، نظم الدرر، ج13/ص، 341.

3 ينظر: ابن عجيبة، البحر المديد، ج4/ص، 79.

4 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير، ج18/ص، 325.

5 ينظر: الشعراوي، محمد متولي الشعراوي، (ت: 1418هـ) تفسير الشعراوي، د: ت، ن: مطابع أخبار اليوم، د: ط، تا:

1997م، ج17/ص، 10366.

وقوله تعالى: ﴿الذي يعلم السر في السماوات﴾ يفيد خالق الأكوان وهو الله عز وجل أي أن الله يعلم كل سر في السماوات والأرض ومنه أسرار الطاعنين. قال ابن كثير "إن الله سبحانه وتعالى يعلم ما كان و يعلم ما يكون، ويعلم ما لم يكن لو كان كيف يكون"<sup>1</sup>. لو لم يكن عليما بكل سر، وأسرار الطاعنين لما ثبت الرد على تلك المقالة بنص القرآن الكريم.

وفي قوله تعالى: " إنه كان عفورا رحيمًا" تعريض، أي أن الله سبحانه وتعالى يرغب لهؤلاء الطاعنين وأمثالهم في التوبة عن طعونهم، وادعائهم، وبهتانهم، وفي اتباع دين الله ورسوله ليغفر الله لهم ويرحمهم، فإن لم يتوبوا فيحق عليهم غضب الله ونقمته وعذابه الشديد<sup>2</sup>.

ويكون معنى الآية: قل: يا أيها الرسول الأمين لهؤلاء الطاعنين وغيرهم من الطاعنين بأن الله العليم الذي يعلم كل سر في السماوات والأرض ولا يعزب مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض، قد أنزل القرآن الكريم على رسوله فإن تبتم -أيها الطاعنون- فإن الله يغفر لكم ويرحمكم، وإلا فإن عذاب الله لشديد.

**خلاصة الطرق الأربعة:** هو النفي والإثبات أي نفي طرق الثلاثة وإثبات الطريقة الرابعة أي لا طريقة إلى إنزال القرآن الكريم إلا الطريقة الرابعة، والمعنى: لا يمكن لأحد أن يكون منزلا للقرآن الكريم إلا الله العزيز الحكيم. فلما كان الله منزلا للقرآن ثبت إعجازه، فلما ثبت الإعجاز ثبت تصديق النبوة محمد صلوات الله وسلامه عليه ورسالته، وإذا كان كذلك بطلت مقالات الطاعنين، ووجب عليهم الرجوع أو التوبة إلى ما في سعادتهم في الدنيا والآخرة.

## الخاتمة

1 ابن كثير: تفسير ابن كثير، ج4/ص، 141. وج5/ص، 135. وج6/ص، 237. وج8/ص، 59.

2 ينظر: الطاهر ابن عاشور، التحرير والتنوير، ج18/ص، 326.

فيختم الباحث بقوله تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ، لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: 43]. أي: وإن القرآن الكريم نفيس، لا يوجد فيه باطل ولا يداخله باطل لأنه منزل من رب العالمين<sup>1</sup>.

وإن كنتم في ريب أيها الطاعنون مما نزل الله على عبده محمد صلوات الله وسلامه عليه فأتوا بمثل هذا القرآن الكريم إن كنتم صادقين؟. والحمد لله رب العالمين

"وما توفيقي إلا بالله العزيز الحكيم عليه توكلت وإليه أنيب"

## النتائج

سعى الباحث إلى إنجاز دراسة استقرائية موضوعية نقدية تحت عنوان " الطعن في الرسول الأمين صلوات الله وسلامه عليه والرد عليه في منظور القرآن الكريم"، وقد أنهيت إلى النتائج الآتية:

1- لقد تبين أن لفظة "الطعن" هي القدح، والنخس في الشيء وهذا من حيث اللغة. وأما على سبيل الاصطلاح فهو طعن أهل الكفر في رسول الله صلوات الله وسلامه عليه بواسطة كواسطة القرآن الكريم، وبدون واسطة كطعنهم في شخصيته. وذلك بإرادة هدم الدين الإسلامي الذي تكفل الله بإتمامه إلى يوم القيامة.

2- تبين أن الطاعنين ينقسمون إلى ثلاثة أصناف:

- فأما الصنف الأول: فهم الذين يتعجبون، بوحداية الله عزوجل، ويتعجبون من تخصيصه محمد صلوات الله وسلامه عليه بالرسالة، نحو: كفار قريش.
- وأما الصنف الثاني: هم الذين يبحثون في أمور الشرقيين وثقافتهم، وتاريخهم، وأديانهم وآدابهم، ثم يقومون باتباعهم في أمورهم كلها بل يزيدون عليه.
- وأما الصنف الثالث: هم الذين رضعوا من أفكار المستشرقين وطعونهم في كتاب الله، ورسوله صلوات الله وسلامه عليه، كالعلمانيين والعقلانيين.

1 ينظر: الطاهر التحرير والتتوير، ج24/ ص، 309.

- 3- تبين لي أن أسباب الطعن التي تمنع من الإيمان، هي شكوكهم في وجود الله عز وجل وتعجبهم من واحدانيته، ومن تخصيص الله عز وجل محمد صل الله عليه وسلم بالوحي الإلهي، والرسالة، والنبوة. وإنكارهم في أن جعل الله بشرا رسولا.
- 4- تبين أن وسائل الطاعنين كثيرة ففي القديم كانوا يقومون بالتصفير على قراءة النبي صلوات الله وسلامه عليه، ويعارضون عليه بالتصديّة والكلام الباطل وغيرهم من المشوشات، وأما الآن فقد قاموا بتأليف الكتب، وإنشاء المؤسسات كالمدارس والمعاهد، والجامعات. وإنشاء الجمعيات، وإصدار المجلات والصحف.
- 5- تبين لي أن للقرآن الكريم فضائل جمة، وأسماء وأوصاف كثيرة، فأما من فضائله هو قراءة القرآن، وتدبره وتلاوته. وأما من أسمائه هو القرآن، والكتاب، والفرقان، والذكر؛ وأما من أوصافه هو نور، وهدى، ورحمة، وشفاء، ومبارك، وموعظة، وبشرى، ومبين، ومجيد، وعزيز.
- 6- تبين أن جبريل عليه السلام كان ينزل بالوحي على الأنبياء كلهم ولا سيما سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليهم، وقد وصفه الله بخمسة أوصاف، وهي: الكريم، وذو قوة، والمكين، ومطاع، والأمين.
- 7- تبين لي أن لسيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه خصائص، وهي: ختم الأنبياء، وجماله، وتفضيله على العالمين، وبقاء شرعه، وإسراؤه ومعراجة، وأميته.
- 8- تبين أن مصدر القرآن الكريم هو الوحي، ومعنى الوحي في اللغة: هو الإلهام الفطري، والإلهام الغريزي، والإشارة على سبيل الرمز، ووسوسة الشيطان، وما يلقيه الله عز وجل إلى الملائكة ليفعلوه. وأما في الاصطلاح فهو إعلام الله تعالى، ما أراه من هداية على من يصطفيه من عباده، بطريقة خفية سريعة.
- 9- تبين أن كيفية الوحي الإلهي إلى الملائكة، تنقسم إلى قسمين: القسم الأول: وحي الله إلى ملائكته بواسطة جبريل عليه السلام. والقسم الثاني: وحي الله إلى ملائكته مباشرة دون أي واسطة. وكذلك تقسيم كيفية وحيه إلى رسله البشري.
- 10- تبين أن كيفية وحي الإلهي من ملك الوحي إلى رسول صلوات الله وسلامه عليه حالتان هما: إتيان الملك إليه مثل صلصلة الجرس. وأن يتمثل الملك رجلا له في صورة البشر. وهذه الحالة أشد عليه من الحالة الثانية حيث لا يوجد التناسب بين ملك الوحي، ورسول النبوة عند سماعه، وعدم وجود الإيناس الذي يجري بين الإنسان وأخيه.
- 11- تبين لي أن النبي الأمين صلوات الله وسلامه عليه كان يجتهد، ومنه ما حقق له الوحي ومنه غير ذلك. وأنه لم يكن عارفاً بعلم الغيب، ولو ثبت تحدثه عن علم الغيب، ثبت أنه من علم الله عز وجل.

- 12- تبين أن الرد على طعون الطاعنين ينقسم إلى قسمين أساسيين هما: الردود الإجمالية، والردود التفصيلية ومن الردود الإجمالية: نزول القرآن الكريم، ومعرفة ملك الوحي جبريل عليه السلام، ومعرفة سيدنا ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليه، ومصدر القرآن الكريم، وعدم معرفة علم الغيب لدى النبي صلوات الله وسلامه عليه.
- 13- وأما الردود التفصيلية فقد تبين أن لكل طعن ردود. وأما طعنهم بأن القرآن الكريم مختلق ففيه ثلاثة ردود، الرد الأول: هو أن القرآن الكريم ليس مختلقاً، بل نزله جبريل عليه السلام من الله العزيز الحكيم. والرد الثاني: وجود القرآن الكريم لدى أهل العقول السليمة مناف لأي افتراء. والرد الثالث: التحدي بأن يأتي الطاعنون بسورة مثل سور القرآن الكريم، وأن يدعوا من استطاعوا دعوته لنصرتهم، وإعانتهم من دون الله على تأليف تلك السور.
- 14- وأما طعنهم بأنه مجنون فقد تبين للباحث خمسة ردود، الرد الأول: تنزيل القرآن الكريم من الله عز وجل، وتكفله بحفظه، من التغيير والتبديل والزيادة والنقصان. والرد الثاني: إنكار الله على مقالة الطاعنين، ومجيئ النبي صلوات الله وسلامه عليه بالحق المبين. والرد الثالث: نفي جنون عن النبي صلوات الله وسلامه عليه. الرد الرابع: بيان دوام أجر سيدنا محمد صلوات الله وسلامه عليه. الرد الخامس: بيان خلق صلوات الله وسلامه عليه بأنه مستعل على كل خلق عظيم ومتمكن منه.
- 15- وأما طعنهم بأنه بشر فقد تبين أربعة الردود، الرد الأول: تسميتهم من قبل الله تعالى "بالظالمين". الرد الثاني: بيان فساد مقالة الطاعنين بتعجيبى والضلال البعيد. الرد الثالث: هو أن الله سبحانه وتعالى لو شاء لأعطى نبيه أفضل في الدنيا من اقتراح الطاعنين. الرد الرابع: وعيد الله لمن كذب بالبعث واليوم الآخر نار جهنم.
- 16- تبين في طعنهم أن القرآن الكريم أضغاث أحلام، رداً واحداً وأوجه إعجاز القرآن الكريم، فأما الرد فهو تشبيه الله الطاعنين بالأمم السابقة في التكذيب، وأما الإعجاز ففيه أربعة أوجه بشكل مختصر، الأول: هو الإعجاز الغيبي، والثاني: الإعجاز العلمي، والثالث: الإعجاز البياني. والرابع: الإعجاز التشريعي.
- 17- وأما طعنهم بأن القرآن الكريم شعر فقد تبين لي اثنان من الردود: نفي تعليم الله النبي صلوات الله وسلامه عليه الشعر. وإثبات القرآن بأنه ذكر لا شعر كما يزعم الطاعنون. والرد الثاني: نفي شعرية القرآن، وإثباته إلى قول رسول من رسل الله.
- 18- وأما طعنهم بأنه ساحر ففيه ردان، الرد الأول: تعجيب من إجماعهم على تكذيب الرسل والطغيان في حقهم، والرد الثاني: بيان تشنيع حال الطاعنين من قبل الله بأنه لا أحد أظلم من هؤلاء الطاعنين.

- 19- وأما قولهم بأنه كاهن قد تبين ثلاثة ردود، الرد الأول : نفي تنزل الشياطين بالقرآن الكريم ونفي انبغاء ذلك عنهم والصلاحية، ونفي القدرة والاستطاعة. والرد الثاني : تنزيه القرآن الكريم عن الكهانة وأشباهها وأنه موعظة للخلق أجمعين. الرد الثالث : تنزيه الله رسوله صلوات الله وسلامه عليه عما طعنوا فيه أعداؤه بقوله تعالى (ولا يقول كاهن).
- 20- وأما طعنهم بأنه أساطير الأولين ففيه ردود، منها بيان كذبهم وتعنتهم في مقاتلهم بأن القرآن الكريم عربي مبين فصيح معجز. ومنها إبطال مقاتلهم بتسمية أصحاب تلك المقالة "بالظالمين". ومنها أمر الله نبيه صلوات الله وسلامه عليه بأن يجيب على أن منزل القرآن الكريم هو الله العزيز الحكيم لا غير.

## التوصيات

- 1- وهذه أهم التوصية وكانت تجول في صدري وأنا أكتب في هذه الدراسة، وهو إدراج مادة الطعن في القرآن والرد عليه ضمن قائمة المقررات على طلبة الكليات الشرعية والمعاهد الشرعية، وعقد مؤتمرات علمية يكون الطعن في القرآن الكريم وشخصية الرسول صلوات الله وسلامه عليه والرد عليها في محور هذه المؤتمرات.
- 2- تشجيع طلبة الدراسات العليا في أقسام التفسير وعلوم القرآن بأن يولّوا وجوههم شطر دراسة الطعن والتشكيك في القرآن الكريم وعلومه؛ ليتسلحوا بسلاح الردّ والتنفيذ له، ومنحهم - إن أجادوا الدراسة في ذلك - الدرجات العالية؛ ترغيباً لهم وتحبيباً.

## قائمة المراجع

- 1- إبراهيم أنيس، موسيقي الشعر، د:ت، ن: مكتبة الأنجلو المصرية، ط: الثانية، 1952م.
- 2- أحمد ابن حنبل، أحمد ابن محمد ابن حنبل، (ت: 241هـ—)، مسند الإمام أحمد، ت: شعيب الأرنؤوط ن: مؤسسة الرسالة، ط: الأولى، 1421 هـ.
- 3- أركون، محمد أركون (ت: 2010م) قضايا في نقد العقل الديني كيف نفهم الإسلام اليوم؟ م: هاشم صالح، د:ت، ن: دار الطليعة-بيروت، د.ط، د.ت. وتاريخية الفكر العربي الإسلامي، د.ت، م: هاسم صالح، ن: مركز الأثناء القومي رأس بيروت، ط الثانية، 1996.
- 4- الأزهري، أبو منصور، محمد ابن الأزهري (ت: 370هـ)، تهذيب اللغة، ت: محمد عوض مرعب، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، ط: الأولى، 2001م.
- 5- الأصفهاني، الحسين ابن محمد الأصفهاني، (ت: 502هـ) المفردات، ت: صفوان صفوان الداودي، ن: دار القلم، دمشق بيروت، ط: الأولى، 1412هـ.
- 6- الألوسي، محمود ابن عبد الله الألوسي، (ت: 1270هـ—)، روح المعاني، ت: علي عبد الباري عطية، ن: دار الكتب العلمية، بيروت ط: الأولى، 1415هـ.
- 7- ابن أمير حاج، (ت: 879هـ—)، التقرير والتحبير، د.ت، ن: دار الكتب العلمية، ط: الثانية، 1403هـ.
- 8- ابن الأثير، أبو السعادات ابن محمد ابن الأثير، (ت: 606هـ)، النهاية في غريب الحديث النهاية ، ت: طاهر أحمد، ن: المكتبة العلمية بيروت، 1399هـ، د.ط.
- 9- ابن البيع، محمد ابن عبد الله النيسابوري (ت: 405هـ—)، المستدرک، ت: مصطفى عبد القادر عطا، ن: دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، 1411هـ.
- 10- ابن تيمية، أبو العباس ابن تيمية (ت: 728هـ—)، مجموع الفتاوى، ت: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم، ن: مجمع الملك فهد، ط: 1416هـ.
- 11- ابن الجزري، محمد ابن محمد ابن الجزري، (ت: : 833 هـ—)، النشر في القراءات العشر، النشر في القراءات العشر، ت: علي محمد الضباع، ن: المطبعة التجارية الكبرى، د.ط، د، تا.
- 12- ابن الجوزي، أبو الفرج علي ابن محمد الجوزي، (ت: 597هـ—)، زاد المسير في علم التفسير، ت: عبد الرزاق المهدي، ن: دار الكتاب العربي - بيروت، ط: الأولى، 1422 هـ.

- 13- ابن حبان، أبو حاتم محمد ابن حبان البستي، (ت: 354هـ)، صحيح ابن حبان، ت: شعيب الأرنؤوط، ن: مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الأولى 1408 هـ.
- 14- ابن حجر، أبو الفضل أحمد ابن علي ابن حجر العسقلاني، فتح الباري، ت: محب الدين الخطيب، ن: دار المعرفة بيروت، 1389 هـ.
- 15- ابن حزم: أبو محمد علي ابن أحمد الظاهري، (ت: 456هـ)، الفصل في الملل والأهواء والنحل، د.ت، ن: مكتبة الخانجي، القاهرة، د.ط، د.ت.
- 16- ابن خلدون، عبد الرحمن ابن خلدون، (ت: 808هـ)، ديوان المبتدأ والخبر، ت: خليل شحادة ن: دار الفكر بيروت، ط: الثانية، 1408 هـ.
- 17- ابن عجيبة الحسيني أحمد ابن محمد ابن عجيبة (ت: 1224هـ)، البحر المديد، ت: أحمد عبد الله القرشي، ن: حسن عباس زكي القاهرة ط: 1419 هـ.
- 18- ابن عاشور، محمد الطاهر ابن عاشور، (ت: : 1393هـ)، «تحرير المعنى السديد وتوير العقل الجديد من تفسير الكتاب المجيد» د.ت، ن: الدار التونسية - 1984 هـ، ج 7/ 182.
- 19- ابن فارس، أبو الحسين أحمد ابن فارس ابن زكرياء، مقاييس اللغة، ت: عبد السلام، ن: دار الفكر، ط: 1399 هـ.
- 20- ابن قدامة المقدسي، عبد الله ابن محمد ابن قدامة ت: (620هـ) المغني، د.ت، ن: القاهرة، د.ط، 1388 هـ.
- 21- ابن قيم، محمد ابن قيم الجوزية، (ت: 751هـ)، زاد المعاد، ت: شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط، ن: مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الثالثة، 1418 هـ.
- 22- ابن كثير، إسماعيل ابن عمر ابن كثير، (ت: 774هـ)، ت: محمد حسين، ن: دار الكتب العلمية، بيروت، ط: الأولى، 1419 هـ.
- 23- ابن منظور، أبو الفضل محمد ابن مكرم ابن علي، جمال الدين ابن منظور، الإفرقي، (ت: 711هـ)، لسان العرب، د.ت، ن: دار صادر بيروت، ط: الثالثة، 1414 هـ.
- 24- أبو البقاء، أيوب ابن موسى، (ت: 1094هـ)، الكليات، ت: عدنان درويش، ن: مؤسسة الرسالة، بيروت، ط: الثانية، 1419 هـ.
- 25- أبو الحسن، الإمام سراج الدين علي بن عثمان الأوشي (ت: 575هـ)، جامع اللآلي شرح بدء الأمالي في علم العقائد، ت: الشيخ محمد أحمد كنعان، ن: دار البشارة الإسلامية، ط: الأولى، 2008 م.

- 26- أبو الحسن، علي ابن محمد ابن إبراهيم ابن عمر أبو الحسن (ت: 741هـ) تفسير الخازن، ت: محمد علي شاهين، ن: دار الكتب العلمية بيروت، ط: الأولى، 1415هـ.
- 27- أبو حيان، محمد ابن يوسف ابن حيان الأندلسي، (ت: 745هـ)، البحر المحيط، ت: صدقي محمد جميل، ن: دار الفكر، بيروت، ط: 1420 هـ.
- 28- أبو السعود، محمد ابن مصطفى، (ت: 982هـ)، تفسير أبي السعود، د.ت، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، د.ط.
- 29- أبو علي الحسن ابن أحمد، (ت: 377هـ)، الحجة، ت: بدر الدين قهوجي، ن: دار المأمون للتراث دمشق، بيروت، ط: الثانية، 1413 هـ.
- 30- أبو داود، سليمان ابن الأشعث السجستاني، (ت: 275هـ)، سنن أبي داود السجستاني، ت: محمد محيي الدين عبد الحميد، ن: المكتبة العصرية، صيدا صيدا بيروت.
- 31- أبو داود، سليمان ابن داود الطيالسي، (ت: 204هـ)، مسند أبي داود الطيالسي، ت: د.محمد ابن عبد المحسن التركي، ن: دار هجر مصر، ط: الأولى، 1419 هـ.
- 32- أبو الفرج، ابن قدامة البغدادي، (ت: 337هـ)، نقد الشعر، د.ت، ن: مطبعة الجوائب - قسطنطينية، ط: الأولى، 1302، ص3.
- 33- البخاري، محمد ابن إسماعيل أبو عبد الله، صحيح البخاري، ت: مصطفى ديب البغا تحقيق: ن: دار ابن كثير ، اليمامة بيروت، ط: الثالثة، 1407هـ.
- 34- برهان الدين إبراهيم اللقاني، المالكي (ت: 1041هـ)، هداية المرید لجوهرة التوحيد، ت: مروان حسين عبد الصالحين، ن: دار البصائر، ط: الأولى سنة: 1430هـ-2009م، ج 1/ ص، 701-705.
- 35- البغوي، محيي السنة، الحسين ابن مسعود البغوي، (ت: 510هـ)، تفسير البغوي، ت: محمد عبد الله النمر، ن: دار طيبة، ط: الرابعة 1417هـ.
- 36- البغوي محيي السنة، ت: شعيب الأرنؤط، ن: المكتب الإسلامي، دمشق، بيروت، ط: الثانية، 1403هـ.
- 37- البقاعي، إبراهيم ابن عمر ابن أبي بكر البقاعي، (ت: 885هـ)، نظم الدرر، د.ت، ن: دار الكتاب، الإسلامي، القاهرة، د. ط، د. د. تا.
- 38- البيضاوي، عبد الله ابن عمر الشيرازي (ت: 685هـ)، أنوار التنزيل ت: محمد عبد الرحمن المرعشلي، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، ط: الأولى، 1418هـ.

- 39- البيهقي، أبو بكر البيهقي، (ت: 458هـ)، شعب الإيمان، ت: عبد العلي عبد الحميد ن: مكتبة الرشد، ط: الأولى، 2003م.
- 40- التبريزي، أبو عبد الله التبريزي، (ت: 741هـ)، مشكاة المصابيح، ت: محمد ناصر الدين الألباني ن: المكتب الإسلامي، بيروت، ط: الثالثة.
- 41- الترمذي، أبو عيسى الترمذي، (ت: 279هـ)، سنن الترمذي، ت: أحمد محمد شاكر، ومحمد فؤاد، ن: مكتبة مصطفى البابي، مصر، ط: الثانية، 1395هـ.
- 42- التهانوي، محمد ابن علي التهانوي، (ت: 1158)، موسوعة الكشاف، ت: علي دحروج، ن: مكتبة لبنان بيروت، ط: الأولى - 1996م.
- 43- الجرجاني، علي ابن محمد الجرجاني، (ت: 816هـ) التعريفات، ت: جماعة، ن: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط: الأولى، 1405هـ.
- 44- الجوهري، إسماعيل ابن حماد الجوهري، (ت: 393هـ)، تاج اللغة، ت: أحمد عبد الغفور، ن: دار العلم بيروت ط: الرابعة، 1407هـ.
- 45- حسن حبنكة، عبد الرحمن ابن حسن حبنكة، (ت: 1425هـ)، البلاغة العربية، د.ت، ن: دار القلم، دمشق، بيروت، ط: الأولى، 1416 هـ.
- 46- الخليل، الخليل ابن أحمد البصري، (ت: 170هـ) العين، ت: مهدي المخزومي، إبراهيم السامرائي، ن: دار ومكتبة الهلال، د.ط.
- 47- دراز، محمد بن عبد الله دراز (ت: 1377هـ) النبأ العظيم، ت: أحمد مصطفى فضلية، أحمد مصطفى، ن: دار القلم، ط: طبعة، 1426هـ - 2005م.
- 48- الرازي، محمد ابن أبي بكر ابن عبد الله القادر الرازي، مختار الصحاح، ت: محمود خاطر، ن: مكتبة لبنان ناشرون بيروت، ط: جديدة 1415هـ - 1995م.
- 49- رشيد رضا، محمد رشيد ابن علي رضا، (ت: 1354هـ)، المنار، ن: الهيئة المصرية العامة، ط: 1990 م.
- 50- الزرقاني، محمد عبد العظيم الزرقاني، (ت: 1367هـ) مناهل العرفان، د.ت، ن: مطبعة عيسى البابي، ط: الثالثة، د.تا.
- 51- الزمخشري، أبو القاسم الزمخشري، (ت: 538هـ)، الكشاف، د.ت، ن: دار الكتاب العربي - بيروت، ط: الثالثة، 1407 هـ.

- 52- سعد سعيد أحمد عبده، أصول السحر، د:ت، ن: دار ابن الجوزي، ط: الأولى، 1432-2011، ص، 131-132.
- 53- السفاريني، أبو العون السفاريني الحنبلي، (ت: 1188هـ) لوامع الأنوار، د:ت، ن: مؤسسة الخفقين، دمشق ط: الثانية، 1402 هـ - 1982 م، ج2/ص، 290.
- 54- السكاكي، محمد ابن علي السكاكي، أبو يعقوب يوسف ابن محمد ابن علي السكاكي (ت: 626هـ)، مفتاح العلوم، ت: عبد الحميد هندامي، ن: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان، ط: الأولى، 1420هـ.
- 55- السيد الجليند، محمد السيد الجليند، الوحي والإنسان، د:ت، ن: دار قباء، القاهرة، د:ط، د:تا.
- 56- السيوطي، جلال الدين السيوطي، (ت: 911هـ)، الاتقان في علوم القرآن، ت: محمد، ن: الهيئة المصرية، ط: 1394هـ.
- 57- الشرفي، عبد المجيد الشرفي، الإسلام بين الرسالة والتاريخ، د:ت، ن: دار الطليعة - بيروت ط: الثانية، 2008.
- 58- الشعراوي، محمد متولي الشعراوي، (ت: 1418هـ)، الخواطر، د:ت، ن: مطابع أخبار اليوم، د:ط، تا: 1997م.
- 59- الشنقيطي، محمد المختار الشنقيطي، (ت: : 1393هـ)، دفع إيهام، د:ت، ن: مكتبة ابن تيمية، ط: الأولى: 1417هـ.
- 60- الصابوني، محمد علي الصابوني، صفوة التفاسير، د:ت، ن: دار الصابوني القاهرة، ط: الأولى، 1417هـ.
- 61- الطبري: ابن جرير الطبري، (ت: : 310هـ) تفسير الطبري، ت: أحمد محمد شاكر، ن: مؤسسة الرسالة، ط: الأولى، 1420 هـ.
- 62- يوسف، عبد السلام، علم التفسير، تاريخه، أصوله، مناهجه، دار sonçağ، ط: الأولى، 1442هـ.
- 63- العثيمين، محمد ابن صالح العثيمين، (ت: 1421هـ)، تفسير جزء عم، ت: فهد بن ناصر السليمان، ن: دار الثريا، الرياض، ط: الثانية، 1423 هـ.
- 64- عمر رضوان، آراء المستشرقين حول القرآن الكريم، د:ت، ن: دار طيب- الرياض، ط: الأولى، 1413هـ/1992م، ص 49-67.

- 65- غازي يموت، وينظر بحور الشعر العربي عروض الخليل، د:ت، ن: دار الفكر اللبناني، ط: الثانية، 1992.
- 66- الغزالي، محمد ابن محمد الغزالي، (ت: 505هـ) الاقتصاد في الاعتقاد، د:ت: حاشية، محمد الخليلي، ن: دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان لبنان، ط: الأولى، 1424 هـ.
- 67- فخر الدين الرازي، محمد ابن عمر ابن الحسن ابن الحسين الرازي (ت: 606هـ—)، مفاتيح الغيب، د:ت، ن: دار إحياء التراث العربي بيروت، ط: الثالثة، 1420 هـ.
- 68- قاضي عياض، أبو الفضل القاضي عياض، (ت: 544هـ)، الشفا بتعريف حقوق المصطفى، د:ت، الحاشية، أحمد ابن محمد الشمني، ن: دار الفكر، ط: 1409 هـ.
- 69- القرافي، أحمد ابن إدريس المالكي، 626-684هـ، وباحشية إدرار الشروق على أنواء الفروق للإمام ابن الشاط 643-723 هـ.ت. عمر حسن القيام، ن: مؤسسة الرسالة، ط: الأولى.
- 70- القرطبي، محمد ابن أحمد ابن أبي بكر ابن فرح القرطبي، (ت: 671هـ)، جامع لأحكام القرآن، ت: أحمد البردوني وإبراهيم أطفيش، ن: دار الكتب المصرية القاهرة، ط: الثانية، 1383 هـ.
- 71- القطان، مناع القطان، (1420هـ) مباحث في علوم القرآن د:ت، ن: مكتبة المعارف، ط: الثالثة، 1421 هـ.
- 72- ماضي، محمود ماضي، د:ت، الوحي القرآني في المنظور الاستشراقي ونقده، ن: دار الدعوة، الإسكندرية، ط: الأولى، 1416 هـ.
- 73- المتقي الهندي، علي ابن حسام الدين الهندي، (ت: 975هـ—)، كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال، ت: بكري حياني، ن: مؤسسة الرسالة، ط: الخامسة، 1401 هـ.
- 74- محمد أحمد قاسم، محيي الدين ديب علوم البلاغة «البديع والبيان والمعاني»، د:ت، ن: المؤسسة الحديثة للكتاب، طرابلس، لبنان، ط: الأولى، 2003 م.
- 75- محيي الدين ديب، محمد أحمد قاسم، محيي الدين ديب، علوم البلاغة «البديع والبيان والمعاني» د:ت، ن: المؤسسة الحديثة للكتاب، طرابلس - لبنان، ط: الأولى، 2003 م.
- 76- مرتضى، محمد ابن عبد الرزاق الحسيني، (ت: 1205هـ)، تاج العروس، ت: مجموعة، ن: دار الهداية، ط: الثانية.
- 77- مسلم، أبو الحسين ابن الحجاج ابن مسلم النيسابوري، مسلم، صحيح مسلم ن: دار الجيل. بيروت.

- 78- مصطفى مسلم، مباحث في إعجاز القرآن، د.ت، ن: دار القلم، دمشق، ط: الثالثة، 1426 هـ.
- 79- المطيري، عبد المحسن المطيري، دعاوى الطاعنين في القرآن الكريم والرد عليها، د.ت، ن: دار البشائر الإسلامية بيروت، ط: الأولى، 1427 هـ.
- 80- مناهج جامعة المدينة العالمية، الإعجاز العلمي في القرآن الكريم، د.ت، ن: جامعة المدينة العالمية، د.تا.
- 81- الندوة العالمية، الموسوعة الميسرة في الأديان المعاصرة، د.ت، ن: دار الندوة العالمية، د.ط، د.تا.
- 82- النووي، يحيى ابن شرف النووي، (ت: 676 هـ)، المنهاج، ن: دار إحياء التراث العربي - بيروت، ط: الثانية، 1392.
- 83- الهيثمي، أبو الحسن الهيثمي، (ت: 807 هـ—)، مجمع الزوائد، ت: حسام الدين، ن: مكتبة القدسي، القاهرة، د: ط، 1414 هـ.
- 84- وهبة الزحيلي، وهبة ابن مصطفى الزحيلي، التفسير المنير، د.ت، ن: دار الفكر المعاصر، دمشق، ط: الثانية، 1418 هـ.